

تم اصدار المجلدات

المملكة العربية السعودية

جامعة أم القيوين

كلية الدعوة وأصول الدين

قسم العقيدة

أهل السنة والجماعة في المغرب وجهودهم في مقاومة الانحرافات العقدية

<< من الفتح الاسلامي الى نهاية القرن الخامس >>

* * *

رسالة أعدها الطالب

ابراهيم علي التهامي
لنيل درجة الدكتوراه

* * *

بإشراف الدكتور

سيد عبد العزيز السيلي

* * *



العام الجامعي

١٤١٢ هـ

* الجزء الثاني *

* ثالثا : مقاومة علماء المغرب للفكر الارجائى *

تعريف الإرجاء :

الإرجاء فى اللغة يطلق للمعنيين :

أحدهما : بمعنى التأخير كما فى قوله تعالى : (قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ) (الأعراف : ١١١) أى أمهله وأخلاه . وكما فى قوله : (وَآخِرُونَ مُرْجَوْنَ لِأَمْرِ اللَّهِ) (التوبة : ١٠٦) أى مؤخرون لأمر الله حتى ينزل فيهم ما يريد . (١)

والمعنى الثانى : إعطاء الرجاء .

وكلا المعنيين له حظ فى المعنى الاصطلاحى . فعلى المعنى الأول يكون إطلاق اسم المرجئة على الجماعة صحيحا لأنهم كانوا يؤخرون العمل على النية والعقد ويجعلون مدار الإيمان على المعرفة بالله والمحبة له والإقرار بوحدانيته ولا يجعلون الإيمان مرتبطا بالعمل ويرون أن الإيمان لا يتبعض ولا يزيد ولا ينقص .

وأما على المعنى الثانى : فظاهر فإنهم كانوا يقولون : لا تضر مع الإيمان معصية كما لا تنفع مع الكفر طاعة . (٢)

فعلى هذا يكون هناك نوعان من الإرجاء :

(١) - إرجاء الفقهاء : وهو القول بعدم دسئيل الأعمال فى الإيمان وأن الإيمان لا يزيد ولا ينقص وهو مذهب منسوب إلى أبى حنيفة وأصحابه . وهو شبهة نظرية أخطاء فيها بعض العلماء نتيجة ردود فعل خاصة أو فهم قاصر للنصوص .

(٢) - إرجاء المبتدعة : ويطلق على من يقول : الإيمان هو معرفة الله ويجعل ما سوى الإيمان من الطاعات وما سوى الكفر من المعاصى غير مضر ولا نافعة . وهو شبهة فلسفية بحثت ليس لها فى الأصل أى مستند نصي ولهذا لم يزد العلماء

(١) لسان العرب (١ / ٨٤) .

(٢) الطل والنحل (١ / ١٣٩) تحقيق محمد سيد كيلانى . ط : مطبعة

البابى الحلبي (١٣٨٧ / ١٩٦٧) .

في تفكير أصحاب هذا الرأي والتشنيع عليهم . (١)

وقد يطلق الإرجاء على أهل السنة من خصومهم المعتزلة - الذين يزعمون تخليد صاحب الكبيرة في النار لأنهم لا يقطعون بعقاب الفساق الذين يرتكبون الكبائر - ويفوضون أمرهم إلى الله إن شاء عذبهم وإن شاء عفا عنهم .

المبحث الأول :-

دخول الفكر الإرجائي إلى المغرب وانتشاره به :

يستطيع الدارس لتاريخ المذاهب العقدية بالمغرب أن يلاحظ عدم ذكر لمذهب الإرجاء ولا لفرقتهم . ولم يكن للفكر الإرجائي رواج بالمغرب . كما هو شأن الفكر الإعتزالي أو الشيعي أو الخارجي . ولعل ذلك راجع بالدرجة الأولى إلى طبيعة هذا المذهب الحيادي وإلى طبيعة أصحابه الخاملين عن الدعوة لمذهبهم .

وتشير المصادر المغربية إلى أنه لم يعرف بالإرجاء في المغرب إلا رجل واحد يدعى معمر بن منصور (٢) به ظهر الإرجاء ومعها اختفى .

(١) حول مقاومة علماء السلف لظاهرة الإرجاء ينظر رسالة الدكتور سفر الحوالي : ظاهرة الإرجاء في الفكر الإسلامي (ص ٢٦٢) وما بعدها .

(٢) ورد اسم معمر بن منصور في طبقات الخشني (ص ١١٢ - ١١٣) على أنه كان له سماع من ابن فروخ ومن أسد بن الفرات . وكان أصح أصحاب أسد سماعاً من أسد وكان سخنون يوجه إليه بالعشرة دنانير . ونحوها صلة ، وهو قريب من أسد بن الفرات في المولد .

ثم يستدرك محمد بن الحارث الخشني (ص ١١٣ - ١١٤) بقوله " سمعت ذكر معمر سماعاً مستفيضاً ولكن على ضد هذه الصفة التي ذكر أبو العرب في كتابه (يريد طبقات علماء إفريقيا) فليست أدري إن كان الذي سمعت ذكره هو ابن منصور هذا أو غيره . سمعت بعض الفقهاء يحكي عن عبد الله بن أحمد بن طالب قال : أتاني معمر فشكا إلي أن زوجته نفست وليس معه ما يقيم لها ويصلحها فأعطيته أربعين مثقالاً لنفسه وعشرة مثاقيل أرسلت بها معه إلى النساء خاصة .

قال ابن طالب : فلقد بلغني بعد هذا أن يوم عزلي عن القضاء كان في داره =

وليس غريبا أن يتبنى هذا الرجل مذهب الإرجاء لما كان عليه من سوء الأخلاق وكان قد ألف تأليفا في تحليل النبذ . وكان يذهب إلى تقديم علي وتفضيله على أبي بكر وعمر رضي الله عنهم جميعا ، ويصرح بسب معاوية وعمر بن العاص رضي الله عنهما ، ويصرح بالإرجاء .

ولذلك تناوله علماء المغرب الذين ترجموا له بشدة ووصفوه بما يستحقه . كما فعل الخشني حيث قال : " لعنة الله عليه وعلى شيعته ومتبعيه " (١)

ويذكر ابن حزم الأندلسي في كتابه القيم (الفصل في الملل والأهواء والنحل) في فصل : (شنع المرجئة) (٢)

أنه كان بالأندلس رجل يدعى محمد بن عيسى الصوفي الألبيري (٣) يقول : إن المنافقين مؤمنون وكان له أتباع .

= شبيه بالعرس نحرها . ثم قال ابن طالب : ومعدور غير ملوم ، وكيف لا يكون هذا ونحن نلعنهم على المنابر . قال الخشني : سألت ولد دحمان بن معافى أن يسيح لي تصفح كتب أبيه ففعل ، فرأيت فيها . قال دحمان : سمعت حمديس القطان يقول : سمعت ابن الزغواني يسأل معمرا فقال له : تقول بإمامة علي . قال : نعم قال حمديس : يريد تقديمه على أبي بكر وعمر . قال : فقلت : تقول بالإرجاء . قال : نعم . فكان الخشني بإيراد هذه الروايات يريد أن يفرق بين رجلين يحملان نفس الاسم ، فالأول محدث سمع من الكبار ، وأما الرجل الثاني فهو رجل مبتدع ، والله أعلم .

(١) طبقات علماء إفريقيا (ص : ١١٤) .

(٢) (٢٠٤ / ٤ - ٢٠٥) .

(٣) قال عنه ابن حزم " كان ناسكا متقلبا من الدنيا واعظا مغوها مهذرا قليل الصواب كثير الخطأ . رأيته مرة وسمعته يقول : إن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يلزمه زكاة لأنه اختار أن يكون نبيا عبدا والعبد لا زكاة عليه ولذلك لم يورث ولا ورث . فأسكت عن معارضته لأن العامة كانت تحضره فخشيت لفظهم وتشنيعهم بالباطل " .

المبحث الثاني :-

مقاومة علماء السنة المغاربة للفكر الإرجائى :

وبالرغم من أن الإرجاء لم يكن له وجود بالمغرب ، ولم يكن له دعاة يحملونه ويدعون إليه بالرغم من ذلك ، فقد حدثت حادثة لها دلالة واضحة على بغض علماء السنة المغاربة لكل من ينحرف عن منهج أهل السنة ، ومنهم المرجئة ، ومقاومتهم المقاومة الشديدة وبشتى الوسائل .

هذه الحادثة هي حادثة يحيى بن سلام (ت :) (١) الذى كان من كبار علماء السنة وخيارهم ، والذى قامت ضده ضجة عنيفة بسبب شبهة الإرجاء التى حامت حوله . وقاطعه طلبية العلم وجرح وطعن فى روايته . ولكن الله تعالى برأ ساحته من هذه التهمة وظهر أن اتهامه بالإرجاء كان خطأ ، وكم كان عجبه كبيرا عندما سأله رجل قائلا : " يا أبا زكريا إنهم يقولون : إنك تقول بالإرجاء " ف ضرب يده على جدار القبلة وقال : " ورب القبلة ما عبدت الله على شئ من الإرجاء قط ، كيف وقد حدثتكم أنه بدعة " (٢) .

وأصل هذه التهمة يرجع إلى تقصير الشيخ أبى معاوية الصماحى (٣) فى نقل

(١) هو أبو زكريا يحيى بن سلام . كان ثقة ثبتا لقي غير واحد من التابعين . وله

مصنفات كثيرة فى فنون العلم . وكان من الحفاظ ، حيث كان لا يسمع شيئا

إلا حفظه . توفى بمصر سنة ٢٠٠ ودفن بالمقطم وكان مولده سنة ١٢٤ .

مصادر ترجمته : طبقات أبى العرب (ص : ١١١ - ١١٤) ، طبقات علماء إفريقية

للخشنى (ص : ٣٧ - ٣٩) ، رياض النفوس (١ / ١٨٨ - ١٩٢) رقم : ٧٩ ،

معالم الإيمان (١ / ٣٢١ - ٣٢٨) رقم : ٨٥ .

(٢) طبقات أبى العرب (ص : ١١٢) وتروى هذه القصة بطريقة أخرى كما فى رياض

النفوس (١ / ١٩٥) " عن أبى القاسم السدرى أنه كتب الى عيسى بن مسكين

يقول : " حدثنى عون بن يوسف قال : قلت ليحيى بن سلام : إن الناس يرمونك

بالإرجاء " قال عون " فأخذ لحيته بيده وقال : " أحرق الله هذه اللحية بالنار

إن كنت يئنت الله عز وجل قط بالإرجاء " .

(٣) مرت ترجمته .

الرواية عنه وذلك أنه سأله قائلا : " يا أبا زكريا ما أدركت الناس يقولون في الإيمان ؟ " فقال له : " أدركت مالكا وسفيان الثوري يقولون : الإيمان قول وعمل . و أدركت مالك بن مغول (١) وفطر بن خليفة (٢) وعمر بن زر (٣) يقولون : " الإيمان قول " فأخبرني أبو عبد الله أبي الإمام سحنون بن سعيد (٤) بما ذكر يحيى بن سلام عن عمر بن زر وفطر بن خليفة و مالك بن مغول من قولهم في الإيمان ولم يذكر له ما نقل عن غيرهم كمالك وسفيان الثوري . فما كان من الإمام سحنون عندما ذكر له ذلك إلا أن رماه بالارضاء لظنه أنه ما دام نقل هذا القول وحده وأُعترض عن غيره ، مع أن هناك قولا آخر غيره وهو قول أهل السنة ، ما دام الأمر كذلك فإنه يتبني هذا القول ويذهب إليه فقال : " هذا رجل مرجوء " . (٤)

(١) هو أبو عبد الله مالك بن مغول - بكسر وسكون المعجمة وفتح الواو - بن عاصم الكوفي ، محدث ثقة ثبت حدث عن الشعبي وزيد الياقبي وغيرهما ، وعنه : شعبة والثوري وابن عيينة وغيرهم كان من سادة العلماء . توفي سنة ١٥٩ وقيل سنة ١٥٨ .

مصادر ترجمته : التاريخ الكبير (٣١٤ / ٧) رقم : ١٣٣٩ ، الجرح والتعديل (٢١٥ / ٨ - ٢١٦) رقم : ٩٦١ ، سير أعلام النبلاء (١٧٤ / ٧ - ١٧٦) رقم : ٥٦ ، تهذيب التهذيب (٢٢ / ١٠ - ٢٣) رقم : ٣٥٠ .

(٢) هو أبو بكر فطر بن خليفة الكوفي المخزومي . الشيخ العالم والمحدث الصدوق ، حدث عن طاووس ومجاهد وطائفة وعنه السفينان والفريابي ويحيى بن سعيد القطان وغيرهم . كان ثقة لكنة روى بالتشيع . توفي سنة ١٥٣ وقيل سنة ١٥٥ . مصادر ترجمته التاريخ الكبير (١٣٩ / ٧) رقم : ٦٢٥ ، الجرح والتعديل (٩٠ / ٧) رقم : ٥١٢ ، سير أعلام النبلاء (٣٠ / ٧ - ٣٣) رقم : ١٤ ، تهذيب التهذيب (٨ / ٣٠٠ - ٣٠٢) رقم : ٥٤٨ ، مذكرات الذهب (١٣٥ / ١) .

(٣) هو أبو نذر عمر بن زر الهمداني الكوفي . كان ثقة لكنة رأس في الارضاء ، وكان واعظا بليغا . توفي سنة ١٥٣ .

مصادر ترجمته : ميزان الاعتدال (١٩٣ / ٣) رقم : ٦٠٩٨ ، تقريب التهذيب (ص

(٤١٢) رقم : ٤٨٩٢ .

(٤) سبقت ترجمته .

ولم تقتصر هذه التهمة على أهل المغرب بل امتدت إلى المشرق حتى بلغت الحجاز ، كما ذكر ذلك عون بن يوسف الخزاعي (١) حيث أخبر أنه بينما كان في مجلس عبد الله بن وهب (٢) يسمع منه إن مرفى كتبه حديث يحيى بن سلام فقال عبد الله بن وهب : " أطرحوه لأنه بلغنى أنه مرجئ " فقال عون : " فقلت أنا إليه ومعى ثلاثة من أهل إفريقية (تونس) فشهدنا أنه برئ " (٣) وقال أيضا : " فأنا كاشفته (٤) عن ذلك فقال : معاذ الله أن يكون ذلك رأى أو أدب بين الله به ولكن أحاديث رويتها عن رجال يقولون : " الإيمان قول و آخرين يقولون : الإيمان قول وعمل فحدثنا بما سمعنا " فقال ابن وهب : " فرجت عنى فرج الله عنك " (٥) .

ولما رجع عون بن يوسف إلى القيروان من المشرق تلقاه يحيى بن سلام بحرارة بالغة شاكرًا له موقفه مع عبد الله بن وهب وتبرئة ساحته مما رمى به من شبهة الإرجاء قائلا : " يا أبا محمد قد بلغنى محضرك ، فجزاك الله خيرا والله ما قلت إلا حقا وما دنت الله به قط " (٦) .

هذه الحادثة فيها دلالة واضحة على حرص علماء المغرب على سلامة عقيدة من يأخذون عنه و يتلقون منه و تقصيصهم لأحوالهم حتى يكون المنبع سليما ، وأيضا ليرتدع من رمى ببدعة و يتوب عن بدعته و يرجع عنها ، وهذا السلوك تعلموه كما سبق الحديث عنه - من إمامهم مالك رحمه الله الذى كان شديدا على أهل الأهواء و البدع .

وقد استمر هذا الحرص وهذا التقصى لأحوال يحيى بن سلام حتى بعد وفاته

(١) سبقت ترجمته .

(٢) مرت ترجمته .

(٣) طبقات أبى العرب (ص : ١١٢) .

(٤) يعنى أنه كاشف يحيى بن سلام و ناقشه فى ذلك .

(٥) رياض النفوس (١ / ١٢٥) .

(٦) رياض النفوس (١ / ١٢٥) .

- رحمه الله - ويبدو أن ذلك كان لعدم قناعة بعضهم ببراعة يحيى بن سلام مما رمى به من تهمة الإرجاء. كما فعل محمد بن أحمد بن تميم المعروف بأبي العرب (١) حين سأل يحيى بن محمد بن يحيى بن سلام (٢) حفيد يحيى بن سلام المذكور ، عن قول جده فى الإيمان ، فأجابه بقوله : " كان جدى يقول : " الإيمان قول وعمل ونية " . قال أبو العرب : " وكان يحيى ثقة صدوقا لا يقول عن جده إلا الحق " (٣) .

المقاومة غير التأليف :

ولكن بالرغم من أن الفكر الإرجائى لم تكن له سوق رائجة فى المغرب ، ولم يكن له دعاة يحطونه ويدعون إليه ، فإن علماء المغرب تناولوه بالنقد والرد فى مؤلفاتهم أمثال أحمد بن يزيد المعلم (٤) ويحيى بن عون (٥) ويحيى بن عمر (٦) والإمام المازرى (٧) . فقد ألف الإمام يحيى ابن عمر كتابا فى الرد عليهم أسماه (كتاب فى الرد على المرجئة) (٨) . ولكن الكتاب لم يصل إلينا حتى نعرف ما ينطوى عليه من بحوث و مناقشات .

(١) مرت ترجمته .

(٢) هو يحيى بن محمد بن يحيى بن سلام كان ثقة نبىلا ، قال عنه أبو العرب : " ويحيى بن محمد الذى سمعنا منه كان صالحا ثقة صحبتة سنين طويلة ما رأيت قط ضحك ولا غضب إلا مرة واحدة على غلام له وكان محسنا فى علمه متواضعا فيه قليل الخوض فيما لا يعنيه " . توفى سنة ٢٨٠ وكان مولده قبل المائتين بسنتين .

مصادر ترجمته : طبقات أبى العرب (ص: ١١٣) ، طبقات الخشنى (ص ٣٨-٣٩) .

(٣) طبقات أبى العرب (ص: ١١٣) .

(٤) سبقت ترجمته .

(٥) سبقت ترجمته .

(٦) سبقت ترجمته .

(٧) سبقت ترجمته .

(٨) ترتيب المدارك (٢ / ٢٣٤ - ٢٣٥) .

أما أحمد بن يزيد المعلم فقد تناولهم بالرد في كتابه (السنة) (١) ، وناقضهم في أهم القضايا التي يقولون بها وهي قضية الإيمان وأنه قول وعمل ، ولكنه اكتفى في ذلك بنقل الأحاديث والاثار عن السلف في كون الإيمان قولاً وعملًا ، وهو لا يعتبر المرجئة كفارًا كما هو الشأن بالنسبة للمعتزلة والجهمية والروافض الذين يخرجهم جميعًا من دائرة الإسلام ، ولكنه يعتبرهم (أي المرجئة) قوماً خبيثاء ، ويجوز الصلاة خلفهم (٢) .

أما يحيى بن عون فقد تناول هو الآخر الفكر الإرجائي بالنقد ولكن أسلوبه في نقدهم يختلف عن أسلوب أحمد بن يزيد المعلم ، فهو لا يكتفى بسرد الأحاديث والاثار عن السلف في كون الإيمان قولاً وعملًا ، بل نجده يلجأ إلى طريقة المناقشة ومقارعة الخصم بالحجة ، حتى إنه يلجأ إلى القياس للاستدلال على أن الإيمان قول وعمل ، حيث يقيس الإيمان على الشاهد ، فالشاهد لا تقبل شهادته حتى يزكيه اثنان ، وكذلك الإيمان لا يقبل حتى تشهد له الأعمال ، فالأعمال هي المزكية للإيمان والشاهدة على صحته . (٣)

أما الإمام المازري فقد تناول الفكر الإرجائي بالنقد ، وفقد مزاعم المرجئة من خلال شرحه لصحيح مسلم : المسمى (بالمعلم بفوائد صحيح مسلم) حيث لم يترك حديث فيه إشارة إلى موضوع الإيمان إلا وجه من خلاله نقده إليهم وأبطل دعاويهم وأشار إلى فساد مذهبهم .

من ذلك قوله عند شرحه لقوله عليه الصلاة والسلام : " من مات وهو يعلم أنه لا اله إلا الله دخل الجنة (٤) " وهو حديث يستند عليه الغلاة من المرجئة فـ

(١) سبق الحديث عن هذا الكتاب في مقاومة الاعتزال .

(٢) السنة والنهي عن البدعة (ص ٢٩٥) .

(٣) كتاب الحجة (ص ١٢١٤) .

(٤) الحديث رواه مسلم في كتاب الإيمان (باب الدليل على أن من مات على التوحيد

دخل الجنة قطعاً) رقم الحديث : ٢٦ ، صحيح مسلم (١ / ٥٥) .

الترويج لباطلهم " لأنه يذكر العلم دون الاعتقاد .
ولكن الإمام المازري يجعله حجة عليهم . كما هو حجة على غيرهم من الفرق ، كالخوارج
والمعتزلة . وهو ما استنبطه المازري من هذا الحديث .
ولكن لما كان حد يثنا عن مقاومة الإرجاء فثبت ما يتعلق بهم وأنه كرم ما يتعلق بغيرهم
من الفرق في موضعه من البحث .

يقول الإمام المازري - رحمه الله - يحكى مذهب المرجئة في الإيمان " اختلف
الناس فيمن عصى من أهل الشهاداتتين فقالت المرجئة : لا تضره المعصية مع الإيمان " .
ثم يرد عليهم قولهم بهذا الحديث فيقول : " وفي قوله - صلى الله عليه وسلم - وهو
يعلم " الحديث . إشارة إلى الرد على من قال من غلاة المرجئة : إن مظهر
الشهادتين يدخل الجنة وإن لم يعتقد ذلك بقلبه قال : وقيد في حديث آخر بقوله :
غير شاك فيها (١) وهذا أيضا يؤكد ما قلناه (٢) .

ويرد عليهم قولهم أيضا عند شرحه لحديث ابن الدخشم (٣) الذي جاء فيه " أليس
يشهد أنه لا اله الا الله وأنى رسول الله ؟ فقالوا : إنه يقول ذلك وما هو فسى
قلبه . فقال صلى الله عليه وسلم : لا يشهد أحد أن لا اله الا الله وأنى رسول الله
فيدخل النار (٤) " .

(١) هذه الزيادة وردت في حديث لمسلم في كتاب الإيمان (باب الدليل على أن من
مات على التوحيد دخل الجنة قطعا) ولفظه : " أشهد أن لا اله الا الله وأنى
رسول الله ، لا يلقي الله بهما عبد غير شاك فيحجب عنه الجنة " رقم الحديث :

٢٧ ، صحيح مسلم (١ / ٥٦ - ٥٧) .

(٢) المعلم بفوائد مسلم (١ / ٢٨٩) .

(٣) لم أجد له ترجمة .

(٤) الحديث أخرجه مسلم في كتاب الإيمان (باب الدليل على أن من مات على التوحيد

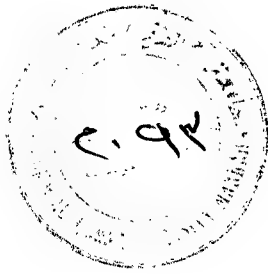
دخل الجنة قطعا) رقم الحديث : ٣٣ ، صحيح مسلم (١ / ٦١ - ٦٢) .

وانظر الحديث بطوله أيضا في جامع الاصول (٩ / ٣٦٥ - ٣٦٨) رقم الحديث :

٧٠١٠ .

يقول المازرى * ان احتجت به الغلاة من المرجئة فى أن الشهادتين تنفع
وان لم يعتقد بالقلب قيل لهم : معناه أنه لم يصح عند النبی صلى الله عليه وسلم
ما حكوا عنه من أن ذلك ليس فى قلبه والحجة فى قول النبی صلى الله عليه وسلم ، وهو
لم يقل ذلك ولم يشهد بن عليه * (١) .

هذا ما توفرى من خبر الإرجاء فى المغرب ، وفيه إشارة واضحة الى ما قلته
وأكدته فى عدة مواضع من هذا البحث من أن علماء المغرب كانوا شديدي المقاومة لأهل
البدع على اختلافهم ، وهذه الشدة هى التى مكنت - بفضل الله - للمذهب السنى
بالمغرب وأذنت له بالانتشار وأن يظل هو المذهب السائد على الساحة المغربية
دون منافسة من غيره إلى يوم الناس هذا .



الفصل الثانى

مقاومة علماء المغرب للتشيع

- المبحث الاول : دخول التشيع الى المغرب
- المبحث الثانى : الحديث عن المقاومة
- المبحث الثالث : أسباب المقاومة
- المبحث الرابع : أساليب المقاومة

المبحث الاول : دخول التشيع إلى المغرب :

(١) تعريف الشيعة :

هم الذين شايعوا عليا - رضى الله عنه - على الخصوص وقالوا بإمامته وخلافته نضا ووصية ، إما جليا وإما خفيا ، واعتقدوا أن الإمامه لا تخرج عن أولاده ، وإن خرجت فبظلم يكون من غيره او بتقية من عنده .

وقالوا ليست الإمامه قضية مصلحة تناط باختيار العامة ، وينتصب الإمام بنصبهم بل هى قضية أصولية وهى ركن الدين لا يجوز للرسول عليه الصلاة والسلام إغفاله وإهماله ولا تفويضه إلى العامة وإرساله .

ويجمع الشيعة على اختلافهم القول بوجوب التعيين والتنصيب وثبوت عصمة الأنبياء والأئمة وجوبا عن الكبائر والصغائر والقول بالتولي والتبرؤ قولا وفعلا وعقدا إلا فى حالة التقية .

وهم خمس فرق : كيسانية وزيدية وامامية وعلاة واسماعيلية ، وبعضهم يميل فى الأصول إلى الاعتزال وبعضهم إلى السنة وبعضهم إلى التشبيه .

انظر عنهم : الملل والنحل للشهرسكانى (ص ١٤٩) من طبعه الدكتور عبد اللطيف محمد العبد - مكتبة الانجلو المصرية (الطبعة الاولى ١٩٧٧)

ويعرف ابن حزم الشيعى بأن كل من وافق الشيعة فى أن عليا - رضى الله عنه - أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأحقهم بالإمامة ، وولده من بعده فهو شيعى ، وان خالفهم فيما عدا ذلك مما اختلف فيه المسلمون ، الفصل (١٥ / ٢)

لقد كانت بداية دخول التشيع إلى المغرب وانتشاره على يد الداعيين —
الذين أرسلهما الإمام جعفر الصادق (ت ٤٨ هـ) (١) —، كما قيل - "و أمرهما أن
يبسطا ظاهر علم الأئمة من آل محمد صلى الله عليه وسلم وينشرا فضلهم" ولا ندرى
نحن مدى صحة هذه الرواية، فقد وردت في رسالة افتتاح الدعوة للقاضي النعمان
(ت ٣٦٣ هـ) (٢).

(١) هو الإمام أبو عبد الله جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي بن زين
العابد بن الحسين بن علي بن أبي طالب - رضي الله عنهم جميعا -
ولد بالمدينة المنورة سنة ٨٠ أو ٨٣ وكانت أمه "أم فروة" حفيدة أبي بكر
- رضي الله عنه - وهو الإمام السادس عند الشيعة . ولم يبق بدور سياسي ،
وعاش في المدينة وبها توفي سنة ١٤٨ ودفن بالبقيع .
مصادر ترجمته : المعارف لابن قتيبة (ص ٢١٥) ، حلية الأولياء (١٩٢/٣) -
(٢٠٦) رقم ٢٢٦ ، وفیات الأعيان (٣٢٧-٣٢٨) ، وسير أعلام النبلاء :
(٢٥٥-٢٧٠) رقم : ١١٧ .

(٢) آل النبي صلى الله عليه وسلم هم أهل بيته وقيل هم أتباعه تعميما للدعاء .

(٣) هو القاضي أبو حنيفة النعمان بن أبي عبد الله محمد بن منصور بن أحمد بن
حيون ، كان مالكي المذهب ثم انتقل إلى مذهب الإمامية ، صنف عدة
مصنفات منها : اختلاف أصول المذاهب "ابتداع دعوة الموحدين" وقد
طبع تحت عنوان (رسالة افتتاح الدعوة) ، تحقيق وداد القاضي ، دار
الثقافة بيروت ، ١٩٧٠م ولها طبعة أخرى بتحقيق فرحات الدشراوي (الشركة
التونسية للتوزيع) سنة ١٩٧٥م ، وألف لآل البيت عدة مصنفات ، وله ردود
على المخالفين "رد على أبي حنيفة" و "رد على مالك" و "رد على الشافعي"
و "كتاب اختلاف الفقهاء" ينتصر فيه لأهل البيت ، قال عنه الذهبي :
"وتصانيفه تدل على زندقته وانسلاخه من الدين ، وأنه منافق نافق القوم"
ويقول عنه ابن العماد في الشذرات (٤٧/٣) : "النعمان بن محمد بن =

وهذه الرسالة يمكن اعتبارها تاريخاً رسمياً للدولة العبيدية وهي تصور
الأئمة العبيديين ودعاتهم أتقياً ، يرغبون عن المعاصي وعن كل نقيصة ولا هم لهم
سوى الدعوة إلى حب آل بيت الرسول صلى الله عليه وسلم وشرفائهم. (١)
بينما نجد مؤرخاً سنياً وهو ابن عذارى (٢) صاحب (البيان المغرب) يذكر
أن عبيد الله الشيعي (٣) المهدي عندما دخل إفريقيا "يعنى تونس" أظهر التشيع
القبيح وسب أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وأزواجه حاشا علي بن أبي طالب

= منصور القيرواني ، أبو حنيفة الشيعي ظاهراً ، الزنديق ، قاضي قضاة
الدولة العبيدية ، صنف كتاب ابتداء الدعوة وكتبها في فقه الشيعة تدل
على انسلاخه من الدين ، يبدل فيها معاني القرآن ويحرفها ، توفي
سنة ٣٦٣ هـ.

مصادر ترجمته : وفيات الأعيان (٤١٥-٤٢٣) رقم ٧٦٦ ، لسان
الميزان (١٦٧/٦) ، رقم ٥٨٧ ، النجوم الزاهرة (١٠٦-١٠٧) ،
الشذرات (٤٧/٣) .

(١) انظر رسالة افتتاح الدعوة لأبي حنيفة النعمان (ص ٢١٦) ، تحقيق :
وداد القاضي ، ط : دار الثقافة ، بيروت ، الطبعة الأولى سنة ١٩٧٠ م .
(٢) مرت ترجمته .

(٣) هو أبو محمد عبيد الله المهدي أول من قام من الخلفاء العبيديين الباطنيين
الذين قلبوا الإسلام وأعلنوا الرفض وأبطنوا مذهب الإسماعيلية ، وادعى
أنه فاطمي من ذرية جعفر الصادق ، وقد امتدت دولته خمساً وعشرين سنة
أتى فيها بالدواهي من تعذيب وقتل ، توفي سنة ٣٢٢ هـ وله ٦٢ سنة .
مصادر ترجمته : وفيات الأعيان (١١٧-١١٩) رقم ٣٥٧ ، النجوم
الزاهرة (٢٤٦-٢٤٧) ، شذرات الذهب (٢٩٤/٢) ، سير أعلام
النبلاء (١٤١-١٥٢) ، رقم ٦٥ وغيرها من المصادر .

والمقداد بن الأسود^(١) وعمار بن ياسر^(٢) وسلمان الفارسي^(٣) وأبا ذر الغفاري^(٤) وزعم أن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ارتدوا بعده غير هؤلاء الذين سميناهم^(٥).

- (١) هو المقداد بن عمرو بن ثعلبة بن مالك القضاعي الكندي ، ويعرف بالمقداد ابن الأسود ، شهد بدرًا والمشاهد ، له مجموعة أحاديث ، وحدث عنه على وابن عباس رضي الله عنهم ، وتوفي سنة ٣٣ .
مصادر ترجمته : التاريخ الكبير (٥٤ / ٨) رقم ٢١٢٦ ، المعارف (ص ٢٦٣) سير أعلام النبلاء (٣٨٥ - ٣٨٩ / ١) رقم : ٨١ .
- (٢) هو الصحابي الجليل عمار بن ياسر بن عامر بن مالك العنسي حليف بنسي مخزوم من السابقين الأولين في الإسلام ، وغذب في ذات الله هو وأبوه وأمه ، هاجر إلى المدينة المنورة ، وشهد المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقتل في صفين سنة ٣٧ هـ .
مصادر ترجمته : التاريخ الكبير (٢٥ - ٢٦ / ٧) رقم ١٠٧ ، المعارف : (٢٥٨ - ٢٥٦) ، الجرح والتعديل (٣٨٩ / ٦) رقم ٢١٦٥ ، أسد الغابة : (١٢٩ - ١٣٥ / ٤) رقم ٣٧٩٩ ، سير أعلام النبلاء (٤٠٦ - ٤٢٨ / ١) رقم ٨٤ .
- (٣) هو الصحابي الجليل ، أبو عبد الله سلمان الفارسي ، سابق الفرس إلى الإسلام صحب النبي وخدمه وحدث عنه ، روى عنه ابن عباس وأنس بن مالك ، وأبو الطفيل وغيرهم كثير ، كان لبيا حازما ، من عقلاء الرجال وعبادهم ، توفي سنة ٣٦ فـى المدائن في خلافة عثمان رضي الله عنه .
مصادر ترجمته : مسند أحمد (٤٣٧ - ٤٤٤ / ٥) ، طبقات ابن سعد (٥٤ / ٤) ، التاريخ الكبير (١٣٦ - ١٣٥ / ٤) ، رقم ٢٢٣٥ ، حلية الأولياء (١٨٥ - ٢٠٨ / ١) رقم ٣٤ ، سير أعلام النبلاء (٥٠٥ - ٥٠٨ / ١) رقم ٩١ .
- (٤) هو أبو ذر جندب بن جنادة الغفاري ، أحد السابقين الأولين ، ومن نجباء الصحابة كان خامس خمسة في الإسلام ، ثم رد إلى بلاد قومه ، فأقنم بها بأمر النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما هاجر النبي صلى الله عليه وسلم ، هاجر إليه أبو ذر ولازمه وجاهد معه ، توفي سنة ٣٢ .
مصادر ترجمته : طبقات ابن سعد (٢١٩ - ٢٣٧ / ٤) ، حلية الأولياء (١٥٦ / ١ - ١٧٠) ، رقم ٢٦ ، الإصابة (٦٢ - ٦٤ / ٤) ، رقم ٣٨٤ ، سير أعلام النبلاء : (٧٨ - ٤٦ / ٢) رقم ١٠ .
- (٥) البيان المغرب (١٥٩ / ١)

وهذه صورة أخرى ينقلها مؤرخ آخر عن انحراف العبيديين ، وهي صورة
 تنم عن حقد دفين لهذا الدين ولرسول هذا الدين صلى الله عليه وسلم ولصحابه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولكل من يقتدي بهم ويسير في طريقهم من أهمل
 السنة ، يقول القاضي عياض ^(١) : " كان أهل السنة بالقيروان أيام بني عبيد فـ في
 حالة شديدة من الاهتـمام والتستـركأنهم ذمة ^(٢) تجرى عليهم في كثرة الأيام محسن
 شديدة ، ولما أظهر بنو عبيد أمرهم ونصبوا حسينا الأعـمى السباب - لعنه الله
 تعالى - في الأسواق للسب بأسجاع لقتـها يتوصل منها إلى سب النبي صلى الله عليه
 وسلم في ألفاظ . حفظها ^(٣) . وطقت رؤوس الأكباش والحر على أبواب الحوانيت
 عليها قراطيس معلقة مكتوب فيها أسماء الصحابة اشتد الأمر على أهل السنة فمن
 تكلم أو تحرك قتل ومثل به . . . " ^(٤)

فهذه الصورة والتي قبلها تختلفان تماماً بل وتتناقضان مع الصورة التي
 قدمها القاضي النعمان عن هؤلاء القوم ، وسيأتى فيما يلي من البحث ما يعضد
 ويؤيد بل ويصدق ما قاله ابن عذارى والقاضي عياض ، عند ما نتحدث عن المحنة التي
 تعرض لها علماء المغرب بسبب مواقفهم الجريئة والحازمة من انحرافات بني عبيد ،

(١) مرت ترجمته .

(٢) المقصود أن أهل السنة إبان الحكم العبيدي الشيعي كانوا يشبهون أهل
 الذمة في ظل الحكم الاسلامي ، في ذلهم وصغارهم .

(٣) من تلك الألفاظ التي كان يتلفظ بها عليه لعنة الله (العنوا الفـار
 وماوعى ، والكساء وماحق وغير ذلك ، والفار المقصود منه غار ثور الذي اختفى
 فيه النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رضي الله عنه - عن أعين المشركين
 التي كانت تطاردهم في قصة الهجرة ، وهذا اللفظ فيه سب للنبي صلى الله
 عليه وسلم وأبي بكر على حد سواء ، وكذلك فيه سب لآل البيت الذين حواهم
 الكساء .

انظر: ترتيب المدارك (٣١٨/٢) .

(٤) ترتيب المدارك (٣١٨/٢) .

ولا يفوتنا هنا التنبيه على أن الشيعة على اختلافهم يبيحون الكذب لأنفسهم من أجل تحسين صورتهم وإخفاء وجههم القبيح (١).

من هنا يمكننا القول: إن هذه الرواية المنقولة عن الإمام جعفر الصادق، لا ندرى مدى صحتها، لأننا - نحن أهل السنة - نعتقد أن الإمام جعفر الصادق كان من أهل السنة الذين يوالون أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم جميعاً ولا يفرقون بين أحد منهم فلا 'يعقل' أن يرسل داعيين ليمهدا بدعوتيهما إلى قيام دولة باطنية ملحدة تضر الكفر، وتظهر الإيمان وحب آل بيت النبي صلى الله عليه وسلم، يقول الإمام الباقر عن العبيديين: "هم قوم يظهرن الرفض ويبطنون الكفر" (٢).

(١) وهذا السلوك لا يزال طبيعة بعض الشيعة إلى يومنا هذا، فهذا الخميني

- عليه من الله ما يستحق - يمجّد بنصير الدين الطوسي بأعماله في كتابه

(الحكومة الإسلامية) بالرغم مما ارتكبه هذا المجرم من سفك الدماء

المسلمين حيث يقول عنه الإمام ابن القيم في إغاثة اللهفان (٢/٢٦٣) ،

"ولما انتهت النبوة إلى نصير الشرك والكفر، الملحد، وزير الملأ حدة

النصير الطوسي، وزير هولاء كوشقى نفسه من اتباع الرسول صلى الله عليه

وسلم وأهل دينه، فعرضهم على السيف حتى يشقى نفسه وإخوانه من

الملأ حدة واشتقى هو، فقتل الخليفة (المعتصم بالله آخر الخلفاء

العباسيين سنة ٦٥٦ هـ) والقضاة والفقهاء والمحدثين واستبقى الفلاسفة

والمنجمين والطبائعيين والسحرة... ونصر في كتبه قدم العالم وبطلان المعاد

وإنكار صفات الرب جل جلاله من علمه وقدرته وحياته وسمعه ومصره... إلى آخر

كلامه، وقد توفي نصير الدين الطوسي سنة ٦٧٢ هـ وقد نيف على الثمانين.

(٢) انظر: موافقة صحيح المنقول لإصريح المعقول (١/١٦٨) نقلاً عن كتاب

(كشف الأسرار وهتك الأستار) في الرد على البلاغ الأعظم والناموس الأكبر

لبعض قضاة العبيديين، ويكشف لنا الإمام الباقر عن وثيقة مهمة وهي

عبارة عن وصية الباطنية لأعيانهم الذي يدعولهم هبهم كيف يكون سلوكهم

مع جميع أصناف المدعوين على اختلاف أديانهم ومذاهبهم وما همى

وطى فرض صحة هذه الرواية فلا يعد وأن يكون إرساله لهذه الداعيين ، هو دعوة أهل تلك البلاد إلى الإسلام الذى جاء به نبينا صلى الله عليه وسلم وسار عليه الخلفاء الراشدون - رضي الله عنهم - بعده . ومهما يكن الأمر ، فإن بجهود هذين الداعيين دخل التشيع إلى المغرب الاسلامي ، وكان هذان الداعيان هما :
أبوسفيان الحسن بن القاسم^(١) الذى نزل بإحدى المدن المغربية واسمها تالة وأقام فيها وابتنى مسجدا واشترى عبدا وأمة ، وأظهر من العبادة والنسك والفضل

== السبل التى ينبغى لسه أن يسلكها حتى يستميل الناس لمذهبه الإلحادى .
والذى يهمننا في هذا المقام من هذه الوسائل وسيلة التشيع فيقول : " وقالوا لكل داع لهم إلى ضلالتهم ما أنا حاك لألفاظهم وصيغة قولهم بغير زيادة ولا نقصان ليعلم بذلك كفرهم وعنادهم لسائر الرسل والملل فقالوا للداعى :
يجب عليك إذا وجدت من تدعوه مسلما أن تجعل التشيع عنده دينك وشعارك واجمل المدخل عليه من جهة ظلم السلف وقتلهم الحسين وسبيهم نساءه وذريته والتبرى من تميم وعدى ، ومن بني أمية وبني العباس وأن تكون قائلا بالبدع والتناسخ والرجعة والغلو ، وما أشبه ذلك من أعاجيب الشيعة وجهلهم فإنهم أسرع إلى إجابتك بهذا الناموس ، فإن آنست من بعض الشيعة عند الدعوة إجابة ورشدا أوقفته على مثالب علي وولده وعرفته حقيقة الحق لمن هو وفيمن هو ، وباطل بطلان كل ما طيه أهل مدة محمد صلى الله عليه وسلم وغيره من الرسل " إلى آخر كلامه فى هذا المعنى .

ويقول الإمام ابن تيمية تعليقا على كلام الباقلانى فى جعل الملاحدة من الباطنية التشيع مظهرا ومطية للوصول إلى غرضهم الخبيث : " وهذا بين ، فإن الملاحدة من الباطنية الإسماعيلية وغيرهم والغلاة النصيرية إنما يظهرون التشيع ، وهم فى الباطن أكفر من اليهود والنصارى فدل ذلك على أن التشيع د هليز الكفر والنفاق " .

انظر : منهاج السنة (٤٧٩-٤٨٦) .

(١) لانعرف عنه شيئا سوى أن ابن خلدون ذكر أن أباه أوجده اسمه بكار .

انظر المعبر (٦٥ / ٢) والقوى السنية (١١٤ / ١) .

ماشتهر به بين الناس^(١) فأقبلوا عليه من جميع الجهات ، فكان يروى لهم أحاديث في فضل أهل البيت وعلمهم ، وقد تشبّع على يده عدد كبير من أهل هذه البلاد^(٢) .
ونزل الرجل الثاني ، وهو عبد الله بن علي بن أحمد المعروف بالحلواني^(٣) بإحدى المدن التونسية ، وفعل كصاحبه ، فتزوج وابتنى مسجدا وأظهر من العبادة والنسك ماشتهر به ، ومضى ينشر دعوته في أوساط سكانها ، وتشيع به كثير من أهل تلك المدينة ، وقد وجد عدد كبير ممن كان يحمل الفكر الشيعي ويدين به ، وذلك قبل دخول أبي عبد الله الشيعي ، ولعل ذلك كان بتأثير دعوة هذين الرجلين وسريانها في المغرب ، فمن هؤلاء : يحيى بن يوسف المعروف بالأصم^(٤) وامراته

(١) وهذه الطريقة في التفريز بالعامّة ، يلاحظ أنه يستعملها كل مبتدع حتى يستولى على قلوب الناس ويستطيع بالتالي أن يقدم لهم ما يريد من التعاليم .

(٢) القوى السنية (١١٩ / ١) ، وجاء في هامش اتعاظ الحنفاء بالفظه الحلواني وأبوسفيان أنفذهما جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي زين العابدين ابن الحسين السبط بن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليهم السلام ، إلى بلاد المغرب في سنة خمس وأربعين ومائة ، وقال لهما : إنكما تدخلان أرضا بورا لم تحرث قط ، فاحرثاها وكرماها ودلاها حتى يأتي صاحب البذر فيضع فيه حبه " ، فنزل أبوسفيان من أرض المغرب مدينة قرطاجنة ونزل الحلواني بموضع يسمى سوق جمار ، فلم يزالا يدعوان الناس لطاعة آل البيت حتى استعلا قلوب جمع كبير من كتامة إلى محبة آل البيت وصاروا شيعة لهم إلى أن دخل إليهم صاحب البذر أبو عبد الله الشيعي بعد مائة وخمس وثمانين سنة ، وكان من أمره ما كان " ، اتعاظ الحنفاء (ص ٥) .

(٣) الحلواني : بضم الحاء وسكون اللام ، منسوب إلى حلوان وهي مدينة من أواخر سواد العراق مما يلي بلاد الجبل (عراق الجبل) ، ولا يعرف عنه أكثر من ذلك .

(٤) مات قبل دخول أبي عبد الله الشيعي بزمان طويل ، وتختلف عن امراته بعده أخوه ياسين . انظر القوى السنية (١١٩ / ١) .

وإسماعيل بن نصر المعادى^(١) وأبو حيون المعروف بابن المفتش^(٢) وموسى بن مكارمة^(٣)،
ومحمد بن عمر المروزي^(٤) وعبد الله بن كليب^(٥) ومحمد بن محفوظ القمودى^(٦)

ولم يقدر لبهذين الداعيين أن يعودا إلى المشرق ، إذ ماتا حيث قاما
بدعوتهما ، وبهما انتشرت الدعوة الشيعية في جزء كبير من بلاد المغرب وأصبحت تلك
البلاد مهياة لقدوم الداعي صاحب البذر التى سيذر فيها دعوة آل البيت
ومن هبهم ، هذا الداعي هو أبو عبد الله الشيعى^(٧) الذى سـيرـه

(١) أدرك أبا عبد الله الشيعى ودخل فى دعوته هو وجماعه من أهل بيته .

نفس المصدر (١١٩/١) .

(٢) لحق الحلوانى وهو صغير ، وأخذ عنه بعض الشيء ثم أخذ بعد ذلك عن

رجاله ، ولحق أبا عبد الله الشيعى .

نفس المصدر (١١٩/١) .

(٣) انظر القوى السنية (١١٩/١-١٢٠) .

(٤) هو محمد بن عمر بن يحيى بن عبد الأعلى المروذى أو المروزى من جنـد

خراسان ، أول قاضى شيعى فى القيروان ، ولاه أبو عبد الله الشيعى قضاء

القيروان سنة ٢٩٦ هـ ، وتوفى سنة ٣٠٣ هـ .

انظر عنه : ابن عذارى (٢٠٧/١) ، طبقات الخشني (ص ٢٣٩) ، وقضاة

قرطبة وعظماء إفريقية لمحمد بن حارث الخشني ، تحقيق عزت العطار (ص ٣٠٩) .

(٥) هو من أهل مجانة ، قديم التشيع ، قتل سنة ٢٩٥ هـ .

القوى السنية (١٢١/١) ، تعليق رقم (١) .

(٦) توفى سنة ٣٠٦ هـ ، انظر القوى السنية (١٢١/١) تعليق رقم (٢) .

(٧) هو أبو عبد الله الحسين بن أحمد بن زكريا ، أصله من الكوفة ويعرف بالمعلم

ذهب إلى اليمن التى كانت مركزا هاما للدعوة الشيعية ، وهناك اتصل بداعي

أبو الشلعلع^(١) إلى المغرب سنة ٢٧٨ هـ ، وأمره بالمرور على ابن حوشب^(٢) باليمن ليفيد من علمه ، فجاءه ، ولزمه وأفاد منه حتى صار من كبار أصحابه ، فعهد إليه ابن حوشب بالذهاب إلى المغرب للدعوة ، وقال له : " إن أرض كتامة^(٣) من المغرب فدحرشها الحلواني وأبو سفيان وليس لها غيرك فبادر فإنها موطأة مهتدة^(٤) .

وقبل التوجه إلى المغرب - كما أمر - مر أبو عبد الله الشيعي بمكة المكرمة - شرفها الله - وذلك أواخر ذي القعدة أو مستهل ذي الحجة من سنة ٢٧٩ هـ حيث

== الشيعية فيها واسمه ابن حوشب ، فأخذ يحضر مجالسه ويفيد منه ويمثل لأمره ولما وثق به ابن حوشب أرسله للدعوة في المغرب ، قتله عبيد الاله المهدي سنة ٢٩٨ هـ .

مصادر ترجمته : الكامل في التاريخ (٣٧-٣١ / ٨) ، الحنفيا للمقريزي (٧٤ - ٧٧) ، وفيات الأعيان (١٩٢-١٩٣) رقم ١٩٩ ، سير أعلام النبلاء : (١٤ / ٥٨-٥٩) ، رقم ٣٠ ، أعلام المغرب العربي (٢ / ٦٠-٦٣) .

(١) هو محمد بن أحمد بن عبد الله بن ميمون القداح ويعرف بالشلعلع .
انظر عنه هامش (٣) من النجوم الزاهرة (٤ / ٧٥) ، وكذلك هامش (٣) من اتعاظ الحنفا (ص ٣٠) .

(٢) هو أبو القاسم الحسين بن فرج بن حوشب بن زائد النجار من أهل الكوفة يعرف بمنصور اليمن صاحب دعوة اليمن ، من ذرية مسلم بن عقيل بن أبي طالب ، قيل توفي سنة ٣٠٢ هـ ،

انظر عنه : اتعاظ الحنفا (ص ٥٢) والتعليق رقم (٤) وأيضا تاريخ الخلفاء الفاطميين بالمغرب لادريس عماد الدين (ص ٥٩) .

(٣) كتامة تطلق على قبيلة مغربية تمتد أرضها من حدود جبل أوراس في الجنوب إلى سيف البحر ما بين بجاية ومونة (غابة حاليا) شمالا (وهي من أعمال الجزائر اليوم) ومن بلادها سطيف (من أعمال الجزائر اليوم) وقسنطينة (عاصمة الشرق الجزائري اليوم) وسكره وحيجل (وكلها من أعمال الجزائر اليوم) .

(٤) انظر ابن الأثير (٦ / ١٢٧) ، القوى السنية (١ / ١٣٢) .

لقي جماعة كتامة الذين يسروا له الطريق إلى المغرب ودخلها في لباس معلم للقرآن (١).

وعند ما تيقن أبو عبد الله من نصره كتامة لدعوته أعلن بإمامتهم للرضا من آل محمد صلى الله عليه وسلم وقال : " أنتم أنصار أهل البيت وشيعتهم " وأخبرهم عن نفسه بأنه صاحب البذر الذي ذكر لهم أبو سفيان والحلواني ثم قال لهم " أنا لا أدعوكم لنفسي وإنما أدعوكم لطاعة الإمام المعصوم من أهل البيت " (٢).

(١) ابن الأثير (١٢٧/٦) .

ويصف ابن عذاري (١٢٥/١) كيفية دخول أبي عبد الله الشيعي إلى المغرب وكيف أنه خدع رفقاءه من أهل المغرب الذين التقى بهم في مكة ، بلسانه حين قال لهم عند ما سألوه عن أمره " أنا رجل من أهل العراق ، كنت أخدم السلطان ، ثم رأيت أن خدمته ليست من أفعال البر ، فتركها وصرت أطلب المعيشة من المال الحلال ، فلم أر بذلك وجهاً إلا تعليم القرآن للصبي فسألت أين يتأتى ذلك تأتيا حسنا فذكر لي بلاد مصر فقالوا له ، ونحن سائرون إلى مصر وهي طريقنا فكن صحبتنا إليها فصحبهم في الطريق فكان يحدّثهم ويميل بهم إلى مذهبه ويلقي إليهم الشيء بعد الشيء ، إلى أن أشربت قلوبهم محبته فرغبوا منه أن يسير إلى بلادهم ليعلم صبيانهم فاعتذر لهم ببعد الشقة وقال : إن وجدت بمصر حاجتي أقمت بها وإلا فرمما أصحبكم إلى القيروان ، فلما وصلوا مصر غاب عنهم كأنه يطلب بغينه ثم اجتمعوا به وسألوه فقال لهم : لم أجد بهذه البلاد ما أريد فرغبوه أن يصحبهم فأنعم لهم بذلك (أي أنه وافق) ، فكانوا في صحبتهم إلى أن وصلوا إلى القيروان ٣ هـ

(٢) انظر: ابن عذاري (١٢٧/١-١٢٨) ، ابن خلدون (٦٥/٧) ، القوى السنية

٠ (١٢٧/١)

وقد اختلف العلماء والمؤرخون في صحة نسب عبيد الله الشيعي إلى النسب الشريف فذهب جماعة إلى صحة هذا النسب منهم ابن خلدون وابن الأثير (ت ٦٠٣ هـ) والمقريزي (ت ٨٤٥ هـ) وغيرهم من القدماء والدكتور أحمد شلبي في (موسوعة التاريخ الإسلامي) وإبراهيم شعوط في (أباطيل ==

.....

== يجب أن تمحى من التاريخ) ، ومن المستشرقين كارل بروكلمان وغيرهم من المحدثين .

وأما الذين ينفون ذلك النسب ويقولون إن القوم أدياء ولا صلة لهم بالنسب الشريف فكثيرون لا يحصون عددا من الأقدمين والمحدثين ، ومن السنة والشيعة على حد سواء ، يقول الكوثري - رحمه الله - " فماد عوامهم النسب الزكي إلا إفك وزور عند أمثال الباقلاني وعبد القاهر البغدادي وأبى السنناني والاسفراييني وابن الجوزي وابن تيمية وابن القيم والذهبي وابن حجر والشمس السخاوي والشمس ابن طولون وغيرهم " .

انظر: مقدمة (المقدمات الخمس والعشرون في إثبات وجود الله ووحدانيته وتنزهه) ص ٥ نعم ، هؤلاء وغيرهم أمثال جمال الدين محمد بن سالم ابن واصل (ت ٦٩٧ هـ) في (مفرج الكروب) الذي يقول : " إلا أن الذي اعتقدته وحققته من تواريخ كثيرة أن القوم أدياء لا حظ لهم في النسب الهاشمي " . مفرج الكروب (١ / ٢٠٤-٢٠٥) ، تحقيق جمال الدين الشيال ، الطبعة الأميرية بالقاهرة (١٩٥٧ م) .

وبدر الدين بن قاضي شهبه في (الكواكب الدرية في السيرة النورية ص ٢٠٤-٢٠٥) حيث يقول : " وكان هؤلاء الطائفة يدعون شرفاء فاطميين ، وقد ذكر جماعة من أكابر العلماء أنهم لم يكونوا لذلك أهلا ولا نسبهم صحيحا ، بسمل المعروف أنهم بنو عبيد " .

وكذلك ابن خلكان يذهب إلى " أنه ليس بشريف وأنه مدع " النجوم الزاهرة : (٧٧ / ٤) ، بل حتى بعض المستشرقين نفوا النسب الشريف عن بني عبيد ، ونحن نعرف أن المنهج الاستشراقي يسره لو كان نسبهم صحيحا ، لأن حركة باطنية مثل الحركة العبيدية بإضافة إلى كونها تنتسب لآل البيت هذا يمثل سندا قويا لأعداء الإسلام على اختلافهم في الترويج للحركات الهدامة وأعتقد أنهم لو وجدوا أدنى سند لإثبات هذا النسب لما تلكؤوا لحظوة واحدة في ذلك .

فماذا يكون نسبهم إذا ان لم يكونوا شرفاء ؟

==

.....

== تكاد تتفق كلمة من نفي النسب الشريف عن بني عبيد أنهم قرامطة ، كما يقول الباقلاني في (كشف الأسرار وهتك الأستار) وأن الذي أخذ ثلهم هذا النسب هو أبو عبد الله الشيعي .

ويقول بدر الدين بن قاضي شهبه : " بل المعروف أنهم بنو عبيد ، وكان والد عبيد هذا من نسل القداح الملحد المجوسي ، وقيل : كان والده عبيد الله هذا يهوديا من أهل سلمية من بلاد الشام وكان حدادا " ، الكواكب الدرية في السيرة النورية (٢٠٥) .

ويقول أبو شامة الحافظ في (أزهار الروضتين) : " لم يكونوا فاطميين وإنما كانوا ينتسبون إلى عبيد الله وكان اسمه سعيدا ، وكان يهوديا حدادا بسلمية بحمص بالشام ، وجمال الدين على ابن ظافر (ت ٦١٣) في كتابه (أخبار الدول المنقطعة) تحقيق اندريه فريه . نشر مطبوعات المعهد العلمي الفرنسي للآثار الشرقية بالقاهرة (سنة ١٩٧٢ م) حيث يقول : " هذه دولة (الفاطمية) عظم خطب الاختلاف في أحوال أربابها . وقويت الشناعة بإبطال ما دعت من انتمائها إلى العترة النبوية ، أما مذهب ملوكها فالكفر الصريح والنفاق الذي خالف الباطن فيه التصريح ، وهم أصل القرامطة الذين كان هلاك الدين على أيديهم وظهر خروجهم على أهل ملة الإسلام وتعد بهم ، وأما النسب فقد ذكر الشريف العابد الحسيني الدمشقي (ت ٣٩٨) (من أولاد جعفر الصادق رضي الله عنه) في كتابه : إن المنعوت بالمهدي منهم الذي هو أولهم كان اسمه بسلمية سعيدا ، وأنه سعيد بن الحسين بن أحمد بن عبد الله بن ميمون القداح الأهوازي ، وأنه من ولد ديسان الثنوي . ويقول الإمام ابن كثير في البداية والنهاية (٢٦٧ / ١٢) : " وكان أول من ملك منهم المهدي وكان من سلمية حدادا وكان يهوديا " .

والذي يؤيد هذا سلوك بني عبيد وسياستهم المنحرفة في المجالات المختلفة فقد كان سلوكهم لا يمت إلى الإسلام بصلة حيث تميز حكمهم بقتل العلماء ، والعمل على إزالة ملة الإسلام وإشاعة الفاحشة وإباحة الخمر والفروج ، ونشر الدعوة الباطنية في الناس .

.....

== وزاد تعميق هذا الاعتقاد صلتهم المشبوهة باليهود والنصارى وميلهم إليهم الميل الشديد حيث مكنوهم من المناصب الكبيرة وأغدقوا لهم العطاء . هذا فضلاً عن السياسات الدينية والمالية التي مارسوها حيث ابتدعوا في دين الله ما لم ينزل به سلطانا ، وسبوا صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأدعوا الألوهية والنبوة .

وأما السياسة المالية فقد تميزت بسطو خلفاء بني عبيد على الأموال وصرفها على ذواتهم ومتعهم وحواشيهم ، وصرفها أيضاً على الأعياد التي كانوا أحدثوها مدة عهدهم ، وقد أدت تلك السياسة إلى إشاعة الفقر في الناس ، حيث غلت المعيشة غلاءً فاحشاً حتى أكل الناس الحميم والكلاب ، بل حتى أكلوا الصبيان ، وأكل بعضهم بعضاً ، كما يقول ابن تغرى بردى في النجوم الزاهرة (١٥ / ٥ - ١٦) .

فهذه السياسات تؤيد المذهب الذي ينفي النسب الشريف ولكن كيف يخفى مثل هذا الأمر على ابن خلدون وهو من هو في علمه بالتاريخ . يؤكد بعض العلماء أن ذلك منه كان لا نحرافه عن آل البيت ، حيث يقول الامام السخاوى في (الاعلان بالتوبيخ) ص ٩٤ ،

”فائدة: كان ابن خلدون يجزم بصحة نسب بني عبيد الذين كانوا خلفاء بمصر وشبهروا بالفاطميين إلى علي - رضي الله عنه - ويخالف غيره في ذلك ويدفع ما نقل عن الأئمة من الطعن في نسبهم .”

ثم ينقل عن شيخه ابن حجر قوله : ” وابن خلدون كان لا نحرافه عن آل علي يثبت نسبة الفاطميين إليهم لما اشتهر من سوء معتقد الفاطميين وكون بعضهم نسب إلى الزندقة وادعى الإلهية ، وبعضهم في الغاية من التعصب - حتى مثل في زمانهم بجمع من أهل السنة وكان يصرح بسب الصحابة في جوامعهم ومجامعهم ، فإذا كانوا بهذه المثابة وصح أنهم من آل علي حقيقة التصق بآل علي العيب وكان ذلك من أسباب النفرة عنهم نسأل الله السلامة ” والله أعلم .

عند ذلك أعلن أهل كتامة طاعتهم له ، وبدأ هو في تنظيم مجتمعهم - كما يزعم - على غرار ما فعل النبي صلى الله عليه وسلم عند ما هاجر إلى المدينة المنورة - بين التآخي بين المؤمنين ، حيث أنشأ لهم دار هجرة وسماهم المؤمنين وغيرهم الكافرين^(١) . الخ وقد دخل في دعوته عدد كبير من الناس ، وكان أشد الناس عليهم هم المالكية وسيأتي ذكر الأسباب التي جعلتهم يقاومون هذه الدعوة .

ومن هنا بدأت مرحلة جديدة من الصراع بين الحق والباطل ، بين علماء السنة المغاربة من جهة والشيعة العبيديين من جهة أخرى ، ذهب ضحيته عدد كبير من خيرة علماء السنة وكانت الغلبة أخيراً للذهب الحق ، وخرج العبيديون من هذه الأرض الطيبة بعد أن ضاقت بهم ليبحثوا عن موطن آخر ينشرون فيه بدعتهم ، فحطوا رحالهم في أرض مصر .

التشيع بالآندلس :-

بعد ما عرفنا الطريق التي دخل منها التشيع إلى المغرب من ناحية تونس ، ننتقل للحديث عن دخول التشيع إلى الآندلس ، وذكر دخول التشيع إلى الآندلس منفصلاً لسببين اثنين :-

السبب الأول : بعد المسافة بين الآندلس ، وتونس .

== وأما ابن الأثير فهو وهم منه ، وأما المقرئ فكان يثبت هذا النسب لظنه أنه منحدر منهم كما ذكره السخاوي في ترجمته .

وفي إنباء القمرباء^(١) (٣٢٧ / ٥) هامش (١) كلام جميل حول هذه المسألة أعرضت عن نقله هنا لطوله ، ويذكر هنا للعلم أن حكم العبيديين لبلاد المغرب امتد من ربيع ثاني سنة ٢٩٧ هـ إلى رمضان سنة ٣٦٣ هـ .

انظر : اطللس تاريخ الاسلام ، د . حسين مؤنس ص : ١٧٩ .

(١) القوى السنية (١ / ١٢٨) تعليق (١) .

السبب الثاني : أن الطريق التي دخل منها التشيع إلى الأندلس تختلف

عن الطريق التي دخل منها إلى تونس ، وما وراءها من بلاد المغرب لذلك
كان لابد من ذكر كل واحد على حده .

لقد تبين للشيعة - كما تبين لغيرهم من دعاة الأفكار المنحرفة - أن جماعات
البربر في شمال إفريقية هم أصلح ما يكون لدعوتهم ، فلذلك اتجهوا بدعوتهم إلى
هذه البلاد ، وكانت أول محاولة قام بها شيعة في الأندلس هي المحاولة التي قام
بها عمر بن حفصون (ت ٣٠٦ هـ)^(١) الذي ظهر في جنوب الأندلس وقام بثورات دامت
سنتين طويلة ، وقد اهتبل فرصة وجود الفاطميين بإفريقية (تونس) ليقوم بدعوتهم
بالأندلس .

ومن الرجال الذين ساهموا في نشر التشيع بالأندلس عباس بن ناصح الثقفي
الشاعر^(٢) الذي أوفده أبوالمطرف عبد الرحمن بن الحكم (ت ٢٣٨ هـ)^(٣) إلى العراق
لالتماس الكتب القديمة التي تتناول العلوم المختلفة من طب ونجوم ، وقد عاد إلى
بلاد هــ بأفكار يُشتمُّ منها رائحة التشيع مثل القول بخروج المهدي ، والقول بالرجعة
والأئمة السبعة إلى غير ذلك .

(١) هو عمر بن حفصون بن عمر بن جعفر ، كبير الثوار ، ومنازع الخلفاء بالأندلس ،
أصله من رندة توفي سنة ٣٠٦ هـ .

مصادر ترجمته : الاحاطة في أخبار غرناطة (٤ / ٣٨ - ٤٢) .

(٢) كان عالما أثيرا عند الخلفاء المرwanيين ولم أعثر على سنة وفاته .

مصادر ترجمته : البيان المغرب (١ / ٣٢٤ - ٣٢٥) .

(٣) ولي سلطنة الأندلس مابين سنتي ٢٠٦ و ٢٣٨) ، وكانت ولادته سنة ١٧٦ هـ
له من الأولاد أكثر من مائة من الذكور والإناث ، وكان عالما بعلوم الشريعة
والفلسفة وكان من أهل التلاوة والاستظهار للحديث وكان يداخل كـلى
نـدى علم في فنه .

مصادر ترجمته : البيان المغرب (٢ / ٨٢) ، نفح الطيب (١ / ٣٤٤ - ٣٥٠) ،

بغية الملتبس (ص ١٦) ، الكامل في التاريخ (٦ / ٩ ، ١٢) ، وانظر أيضا :
دولة الاسلام في الأندلس لعبد الله عنان (العصر الأول - القسم الأول ص ٢٥٤
وما بعدها) .

وكما انتشر التشيع على يد مثل هؤلاء فإنه انتشر أيضا بجهود الجواسيس الذين كان الفاطميون يستعملونهم للدعاية لمذهبهم في الأندلس، وكان هؤلاء الجواسيس يسترون أهدافهم الحقيقية بستر من المصالح المشروعة كالجارة أو العلم أو السياحة الصوفية .

ومن هؤلاء الجواسيس الذين كان لهم أثر كبير في نشر الفكر الشيعي بالأندلس أبو اليسر الرياضي^(١) الذي يعتبره المؤرخون أول الجواسيس الممارسين بالأندلس، ولا تذكر المصادر التي ترجمت له عنه كثيرا، وذلك لأنه لما كانت مهمتهم سرية فإن الأخبار عنهم تكون قليلة^(٢) فقد ذكروا عنه أنه كان أدبيا محتالا، دخل الأندلس في أيام

(١) هو إبراهيم بن محمد الشيباني يكنى بأبي اليسر ويعرف " بالرياضي " الكاتب أصله من بغداد وبها نشأ وقرأ على جلة محدثيها وفقهائها، وتلمذ على كبار أهل عصره كالجاحظ ودعل الخزاعي وشعلب، ثم تآقت نفسه إلى الترحال فقص الأندلس، أيام أميرها محمد بن عبد الرحمن، ثم قصد إفريقيّة (تونس) واستقر بها أيام بني الأغلب وأصبح رئيسا لبيت الحكمة إلى أن غلب العبيديون على الملك، فدخل في خدمتهم وانضم إلى دعوتهم، واستمر في وظيفته تلك إلى أن توفي سنة ٢٩٨ هـ.

مصادر ترجمته : التكملة لابن الأبار (١٩٣/١-١٩٤) رقم : ٤٥٤ ط مكتبة الخانجي بمصر والمثنى ببغداد سنة ١٣٨٥ هـ / ١٩٦٥ م، نفح الطيب : (٣/١٣٤-١٣٥) رقم ٧٠، أعلام المغرب العربي (١/٢٩-٣٠) .

(٢) هذه الندرة في الأخبار عن هؤلاء الشيعة تلاحظ منذ بداية الحديث عن التشيع ولعل ذلك ناتج عن سببين :-

الأول : اختفاء هؤلاء ونشاطهم في السر خوفا من بأس أهل السنة وهى طريقة المعتدعة في كل عصر .

والثاني : عدم اهتمام أهل العلم بالترجمة لهم ، لأنهم في اعتقادهم ليسوا علماء .

الأندلس في أيام الأمير محمد^(١) مفتعلاً كتاباً على لسان أهل الشام ، ولكن يبدو أن الأمير محمد فطن لأغراضه الخبيثة ، فاحتفى به وأكرمه دون أن يمكنه من مباشرة نشاطه فاضطر إلى مغادرة الأندلس^(٢) .

ولقد كان أبو اليسر هذا لم ينجح في مهمته كل النجاح ، فإنه بلا ريب استطاع أن ينقل إلى هذه البلاد بعض الثقافة الأدبية الشيعية مثل شعر دعلج الخزاعي (ت ٢٤٦ هـ)^(٣) الذي كان من أهم السُّنَّة الشيعية بالشرق إلى

(١) هو محمد بن عبد الرحمن بن الحكم ، ولد سنة ٢٠٧ هـ ، وتولى الملك بعد وفاة أبيه سنة ٢٣٩ وكان أميراً ذكياً فطنا بالأموار ، وفي عهده بدأت طلائع الثورة الجارفة التي اضطلع بمقاومتها مدة حكمه الذي امتد خمسة وثلاثين سنة توفي سنة ٢٧٣ هـ .

مصادر ترجمته : دولة الإسلام في الأندلس (١ / ٢٨٨ - ٣١٧) ، سير أعلام النبلاء (٨ / ٢٦٣ - ٢٦٤) و (١٣ / ١٧١ - ١٧٣) رقم ٠١٠٢٠ .

(٢) وذهب إلى مصر ، وكان يحكمها أحمد بن طولون الذي كان يتوجس خيفة من الدعوات الشيعية فكشف أمره وسجنه ولسنا ندري كيف تخلص أبو اليسر من سجنه ، لكن الذي نعرفه هو أن أبا اليسر هذا نراه بعد ذلك بالقيروان متولياً على الكتابة في أيام إبراهيم بن أحمد الثاني وعبد الله ابنه ثم لزبارة الله الثالث آخر ملوك الأغلبية .

ثم لما سقطت دولة الأغلبية سنة ٢٩٦ ، وقبض عبيد الله الشيعي على ناصية الحكم استمر أبو اليسر على الكتابة له حتى وفاته سنة ٢٩٨ هـ .

انظر : التشيع في الأندلس منذ الفتح حتى نهاية الدولة الأموية محمود علي مكي ، صحيفة المعهد المصري للدراسات الإسلامية بميدريد ، المجلد ٢ / سنة ١٩٥٤ م ، العدد (١ - ٢) ص ١١٢ .

(٣) هو أبو علي دعلج بن علي الخزاعي ، شاعر زمانه ، كان من غلاة الشيعة وله هجوم مقدع وكان خبيث اللسان حتى إنه هجا قبيلته خزاعة . توفي سنة ٢٤٦ هـ .

مصادر ترجمته : تاريخ بغداد (٨ / ٣٨٢ - ٣٨٥) ، رقم ٤٤٩٠ ، معجم الأديباء

(١١ / ٩٩ - ١١٢) رقم ٢٦ ، سير أعلام النبلاء (١١ / ٥١٩) ، رقم ١٤١ ،

تهذيب ابن عساكر (٥ / ٢٣٠ - ٢٤٥) .

كثير من رسائل الكتاب العباسيين .^(١)

ولما توفي أبو اليسر خلفه في مهمته ابن هارون البغدادي^(٢) الذي قدم هو الآخر متجسسا وقد تردد على الأندلس أعواما ، ووفق لما لم يوفق له سلفه أبو اليسر^(٣) . إذ استكتبه عبيد الله المهدي بعد أبي اليسر واستعان به على أمر دعوته ، فكان له في ذلك رأى جميل ونفع عظيم وكان له دور هام في إزاحة تعاليم الشيعة العبيديين .^(٤)

ومنهم من تأثر بالدعوة الشيعية وإن لم يكن له إسهام في نشر تعاليمها فقد ذكر صاحب (البيان المغرب)^(٥) أنه كان يوحد بالأندلس معلم للقرآن لم تحفظ المصادر اسمه قام في شرق الأندلس سنة ٢٣٧ هـ وادعى النبوة ، وكان يتأول القرآن على غير تأويله وقد قبض على هذا المتنبي ، وحوكم بتهمة الزندقة وعرضت عليه التوبة فلما رفض إعلان التوبة طلب . وهذه النزعة إلى تأويل القرآن تدل على أنه كان متأثرا بالدعاية الشيعية .^(٦)

(١) النفح (٤ / ١٣٠) .

(٢) هو أبو جعفر أحمد بن أحمد بن محمد بن هارون البغدادي ، أدخل

الأندلس كتب ابن قتيبة وبعض كتب الجاحظ ، سمع منه بعض رجال الأندلس ثم انصرف إلى المشرق بعدما تردد في الأندلس أعواما .

مصادر ترجمته : تاريخ علماء الأندلس (١ / ٦١) رقم ٢٠١ .

(٣) سبقت ترجمته .

(٤) التشيع في الأندلس (ص ٢٢) .

(٥) (٢ / ١٣٤) .

(٦) البيان المغرب (٢ / ١٣٤) ، وانظر تاريخ الفكر الأندلسي (ص ٣٢٥) ،

للمستشرق آنخل جنثالث بالنشيا ، ترجمة الدكتور حسين مؤنس ، ط ١ ، دار

النهضة المصرية (الطبعة الأولى سنة ١٩٥٥ م) .

ومن تأثر بالاتجاه الشيعي محمد بن شجاع الوشقي (ت ٣٠١ هـ)^(١) الذي كان يرى جواز نكاح المتعة وهو بدون شك متأثر في ذلك بالشيعة الإثني عشرية ، وقد قتل هذا الرجل مصلوا .

ومنهم أيضا : محمد بن إبراهيم بن حيون (ت ٣٠٥ هـ)^(٢) الذي كان يتهم بالشيعة لشيء كان يظهر منه في معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنهما^(٣) .

ومن الذين تأثروا بالتحاليم الشيعية أيضا : منذر بن سعيد البلوطي (ت ٣٥٥ هـ)^(٤) فبالرغم من أن مذهبه في الفروع كان مذهب النظار والاحتجاج وترك

(١) هو محمد بن شجاع من أهل وشقة ، سمع من يحيى بن عمر ، كان حسن العلم بالمسائل ، قتل ببرشلونة سنة ٣٠١ هـ .

مصاد ر ترجمته : تاريخ علماء الأندلس (٢٤/٢) رقم ١١٥٨ ، جذوة المقتبس (ص ٦١) رقم ٧٣ .

(٢) هو أبو عبد الله محمد بن إبراهيم بن حيون من أهل وادي الحجارة ، سمع من ابن وضاح والخشني ونظرائهما بالأندلس ورحل إلى المشرق فتردد هنالك نحو من خمس عشرة سنة وسمع بمكة وبغداد وصنعاء ومصر والقيروان ، وكان إماما في الحديث عالما حافظا للعلل ، توفي سنة ٣٠٥ هـ .

مصاد ر ترجمته : تاريخ علماء الأندلس لابن الفرضي (٢٦/٢) ، رقم ١١٦٦ ، جذوة المقتبس للحميدي (ص ٤٠) رقم ١٥ ، بغية المطلب (ص ٥٥) رقم ٤٢٠ ، وفيه حنون بدل حيون .

(٣) مرت ترجمته .

(٤) هو أبو الحكم منذر بن سعيد البلوطي ، سمع بالأندلس من عبيد الله بن يحيى وغيره ورحل حاجا سنة ٣٠٨ هـ ، فأقام في رحلته أربعين شهرا ، أخذ فيها بمكة ومصر ، ولي قضاء قرطبة وكان عالما فقيها وأديبا بليغا ، توفي سنة ٣٥٥ هـ .

مصاد ر ترجمته : الجذوة (ص ٣٤٨ - ٣٤٩) رقم ٨١١ ، نفح الطيب :

(١/٣٧٦-٣٧٢) ، البداية والنهاية (١١/٢٨٨-٢٨٩) ، شذرات الذهب :

(٣/١٧) ، سير أعلام النبلاء (١٦/١٧٣-١٧٨) رقم ١٢٧ .

التقليد ، وكان يميل إلى رأى داود الظاهري ويحتج له ، إلا أنه فى الأصول كان يذهب مذهب أهل الكلام بصيرا بالجدل لهجا بالاحتجاج ، وقد تأثر ببعض الآراء الشيعية ، ومن مظاهر هذا التأثير ما نقل عنه من آراء عمدة فيها إلى تأويل القرآن الكريم تأويلات باطنية ، وكان فى ذلك متأثرا بالتأويلات الشيعية ومنهم أيضا عبادة بن عبد الله بن عبادة (ت ١٩٤ هـ)^(١) الذى كان يتشيع ويتعصب ضد بني أمية^(٢) .

ولم يقتصر التشيع على الأفراد بل تعداهم إلى الدولة ، حيث قامت دولة الحموديين^(٣) على أصول شيعية إلا أن تشيعهم لم يكن ظاهر المعالم ، كما هو الشأن بالنسبة للدولة الفاطمية أو الدولة البويهية^(٤) فى إيران بل كان تشيعهم أقل تطرفا ليس فى الاعتقاد ولكن فى سلوكهم مع الرعية وسياستهم لها حيث انهم أخذوا من المذهب الشيعى بالقدر الذى يحقق لهم مصالحهم السياسية .

(١) هو أبو بكر عبادة بن عبد الله بن عبادة ينتهى نسبه إلى قيس بن سعد بن عبادة الخزرجى الأنصارى ، ويعرف بابن ماء السماء ، شاعر ومؤرخ مشهور عاش فى أواخر القرن الرابع الهجرى وأوائل الخامس . من مصنفاته : (أخبار شعراء الأندلس) توفى سنة ٤١٩ هـ أو ٤٢١ هـ .

مصادر ترجمته : المقتبس لابن حيان (ص ٥٠١) ، التعليق رقم ٢٤٧ ، جذوة المقتبس (ص ٢٩٣) رقم ٦٦٢ ، بغية الملتبس (ص ٣٩٦) رقم ١١٢٣ . انظر مصادر ترجمته .

(٢) نسبة إلى خلفاء بني حمود بن ميعون بن أحمد بن على بن عبيد الله بن عمر ابن ادريس بن عبد الله بن الحسن بن على بن أبي طالب ، وقد امتد حكمهم على مدينة الجزيرة الخضراء وطنجه وسبته وطلقة .

انظر : دائرة المعارف الإسلامية (٨ / ١٠٩ - ١١٠) .

(٤) بنو بويه : أسرة فارسية أسسها أبو شجاع بويه ، وكانت تسيطر على جزء كبير من فارس وفى سنة ٣٣٤ استولت على بغداد وكانت هذه الأسرة شيعية المذهب ، وفى عام ٤٤٧ دخل طغرل بك السلطان السلجوقى مدينة بغداد وقضى القضاء الأخير على حكم الدولة البويهية .

انظر عن هذه الدولة دائرة المعارف الإسلامية (٤ / ٣٥٤ - ٣٥٨) .

نعم إنهم كانوا يدينون ببعض المبادئ الشيعية مثل القول بأنه " لا تتم
ديانة إلا بإمام " " وأنه يجب على كل مسلم أن يعرف إمام زمانه " إلا أنهم لم
يحاولوا فرض هذه المبادئ على غيرهم ، والسبب في كونهم أقل تطرفاً ، هو بغض
الناس لهم وكراهية الأندلسيين للاتجاه الشيعي ، لأن الاتجاه السني كان هو
السائد على الأندلس .^(١)

ولكن على الرغم من ذلك ، فقد انتشرت في عهد الحموديين الدعوة الشيعية
وشقاقتها انتشاراً واسعاً ، وانتشرت كتبهم ومؤلفاتهم عن طريق الرحالة الشيعة الذين
قدموا إلى الأندلس من بغداد التي كانت آنذاك مركزاً مهماً من مراكز الشيعة .
من هؤلاء الرجال الذين انتشروا بهم المذهب الشيعي والثقافة الشيعية
في تلك الفترة أبو الحكم عمر بن عبد الرحمن الكرمانى القرطبي (ت ٤٥٨ هـ) فهو^(٢)
أول من أدخل وسائل إخوان الصفا إلى الأندلس ، وهي وسائل ذات نزعة شيعية
واضحة حتى أنها نسبت إلى بعض الأئمة العلويين .^(٣)

-
- (١) نفح الطيب (١ / ٤١٠) ، الذخيرة ، القسم الأول : ٢ / ١٠ ، ١٦٤ ، ١٦٥ .
(٢) هو أبو الحكم عمر الكرمانى ، من أهل قرطبة ، من الراسخين في علم العدد
والهندسة ، دخل المشرق واشتغل بحران ، وهو أول من أدخل رسائل
إخوان الصفا إلى الأندلس ، توفي سنة ٤٥٨ هـ .
مصاد ترجمته : نفح الطيب (٢ / ٣٢٦) .
(٣) أثبتت المصادر المتعددة أن إخوان الصفا ينتسبون إلى الشيعة ، وفي
رسائلهم مما يدل على الاتجاه الشيعي ، فهي مليئة بالنقل عن آل البيت ،
- عليهم السلام - وعباراتهم تدل على تشيعهم أيضاً مثل قولهم :
" صلى الله على النبي الخاتم وطى الوهي القائم ونيه وعشيرته آباء الأئمة
المهتدين وأمرأ المؤمنين الموحدين " ، وغير ذلك مما يدل على الاتجاه
الشيعي لإخوان الصفا وفكرهم .
انظر : الانسان في فكر إخوان الصفا (ص ٣٤) .

وقد ظهرت جماعة إخوان الصفا في النصف الثاني من القرن الرابع الهجري ،

وكذلك انتشر الأثر الشيعي الذي قوى في عهد بني بويه ببغداد (أواخر القرن الرابع وبداية الخامس) الذي كان أزهى عصور الأثر الشيعي، ففي ظله نشأ بديع الزمان الهمداني (ت ٣٩٨ هـ) ^(١) ومن الشعراء الشريف الرضي (ت ٤٠٥ هـ) ^(٢) ومهيار الديلمي (ت ٤٢٨ هـ) ^(٣).

== وهي جماعة دينية ذات نزعات شيعية متطرفة، وهي إسماعيلية، وكان مركزها ومقرها بالبصرة، وهذه الجماعة لا يعرف عن أفرادها شيء، ووسائلهم التي تتضمن اثنتين وخمسين رسالة تقريباً انتشرت أول ما انتشرت في أواسط القرن الرابع. انظر: دائرة المعارف الإسلامية (١/٥٢٧-٥٢٩).

(١) هو العلامة البليغ أبو الفضل أحمد بن الحسين بن يحيى الهمداني بديع الزمان صاحب كتاب المقامات، له ترسل فائق ونظم رائع، توفي سنة ٣٩٨ هـ. مصادره ترجمته: معجم الأديباء (٢/١٦١-٢٠٢)، وفيات الأعيان: (١/١٢٧-١٢٩)، رقم: ٥٢، سير أعلام النبلاء (١٧/٦٧-٦٨) رقم ٣٥، شذرات الذهب (٢/١٥٠-١٥١).

(٢) هو الشريف أبو الحسن محمد بن الطاهر أبي أحمد الحسين بن موسى الحسيني الموسوي البغدادي الشاعر، له نظم في الذروة وهو أشعر الطالبين، وهو الذي جمع نهج البلاغة المنسوب إلى الإمام علي - رضي الله عنه - توفي سنة ٤٠٦ هـ، وله سبع وأربعون سنة، وكان شيعياً صلياً.

مصادره ترجمته: تاريخ بغداد (٢/٢٤٦-٢٤٧) رقم: ٧١٥، المنتظم: (٧/٢٧٩-٢٨٣) رقم: ٤٤٠، وفيات الأعيان (٤/٤١٤-٤٢٠) رقم ٦٦٧، سير أعلام النبلاء (١٧/٢٨٥-٢٨٦) رقم: ١٧٤.

فائدة: يقول الإمام الذهبي عن نهج البلاغة المنسوب للإمام علي - رضي الله عنه - : "كتاب نهج البلاغة المنسوبة ألفاظاً إلى الإمام علي - رضي الله عنه - ولا أسانيد لذلك، وبعضها باطل، وفيه حق، ولكن فيه موضوعات حاشا للإمام من النطق بها، ولكن أين المنصف". انظر السير: (١٧/٥٨٩).

(٣) هو أبو الحسن مهيار بن مرزويه الديلمي، الأديب الباهر، الفارسي، كان ==

ومعد فهذه جملة مختصرة عن دخول التشيع إلى المغرب الإسلامي ،
أحببت أن أجعلها مدخلا لمقاومة التشيع من قبل علماء المغرب السنة .
ومن خلال هذا المدخل نعلم أن التشيع كان متركزا بشكل كبير في تونس
وما يليها من البلاد ، بحكم وجود الدولة العبيدية الشيعية والتي فرضت مبادئها
بالقوة واستعملت من أجل تحقيق ذلك كل وسائل الضغط من العنف والتقتيل وغير
ذلك ، ومن هنا فإن المقاومة السنية للتشيع ستكون في هذا الجزء من المغرب الإسلامي
أقوى منها في الجزء الآخر . والله المستعان .

== مجوسيا فأسلم على يد الشريف الرضي ، فهو شيخه في النظم وفي التشيع ،
وكان يسب أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم . توفي سنة ٤٢٨ هـ .
مصادر ترجمته : تاريخ بغداد (٢٧٦ / ١٣) رقم : ٧٢٣٩ ، المنتظم :
(٩٥-٩٤ / ٨) رقم : ١١٤ ، وفيات الأعيان (٣٦٣-٣٥٩ / ٥) رقم : ٧٥٥ ،
البداية والنهاية (٤٢-٤١ / ١٢) ، سير أعلام النبلاء (٤٧٢ / ١٧) رقم : ٣١ .

المبحث الثاني : المقاومة السنية للشيعة :-

١- مقاومة الدولة :-

فى دراسة هذا الموضوع سأحاول إبراز جهود علماء المغرب فى مقاومة التشيع بالمغرب الإسلامى ، ولست فى هذه الدراسة مؤرخاً أو رخ للأحداث وإنما أحاول أن أعطى صورة لموقف علماء السنة من هذه البدعة فى هذا الجزء من العالم الإسلامى الممتد ، كذلك لا أقصد فى هذا الفصل إبراز موقف الدولة من هذه الدعوة ، لأن ذلك موضوع سياسى لا علاقة له بموضوعنا ، لكن لا بأس أن أعطى لمحة مختصرة حتى تكتمل الصورة لدى القارئ فأقول :

لقد كان موقف الدولة الأموية بالأندلس من الدعوات الشيعية موقفاً حازماً متشدداً تهتل فى الوقوف فى وجه الدعوة الشيعية بكل قوة ، إلا أن موقفها القوي هذا لم يلجئها إلى تجريح الأشخاص ، بل كان موقفهم من هذه الناحية يتميز بكثير من الاعتدال حيث لم يتعرض الأمويون لشخص الإمام على - رضى الله عنه - بالسب واللعن على المنابر كما فعل إخوانهم بالمشرق ، مما أثار عليهم غضب أهل السنة فضلاً عن الشيعة . لذلك نجد الإمام ابن حزم ^(١) - رحمه الله - مثلاً رغم نزعه - الأموية - يعيب على الأمويين بالمشرق ما ارتكبوه فى حق على وآله - رضى الله عنهم - بينما نجد أنه يعد من فضائلهم فى المغرب امتناعهم عن ذلك ^(٢) .

(١) مرت ترجمته .

(٢) ابن عذارى ، البيان المغرب (٥٩/٢) .

ولكن موقفهم هذا لم يمنعهم من الانتقاص من علي - رضي الله عنه - بطريقة
أوبأخرى في أوقات التوتر السياسي . من أمثلة ذلك مايقصه الخشني ^(١) (ت ٣٧١)
عن الأمير محمد (٢٣٨ - ٢٧٢) ^(٢) في مسألة اشتغاله بتعيين قاض للجماعة فـلى
قرطبة ، فيذكر أن الأمير محمد رأى في المنام كأن النبي صلى الله عليه وسلم
والخلفاء الراشدين يَقْدُمُونَ فيسلمون على رجل بعينه ، ولم يذكر في الخلفاء
الراشدين عليا - رضي الله عنه - . ^(٣)

(١) هو أبو عبد الله محمد بن حارث بن أسد الخشني القيرواني ، عاش السنوات
الأولى من حياته في القيروان ، وسمع بها من أحمد بن زياد وأحمد بن نصر ،
ثم رحل إلى الأندلس ونزل بقرطبة وتلمذ على قاسم بن أصبغ ومحمد بن يحيى
ابن لبابة وغيرهما ، وكان فقيها ومحدثا . توفي سنة ٣٧١ هـ وقيل غير ذلك .
من مصنفاته : تاريخ قضاة قرطبة ، طبقات علماء إفريقية ، الرواة عن مالك .
مصادر ترجمته : ترتيب المذرك (٢ / ٥٣٢ - ٥٣١) ، شذرات الذهب :
(٢ / ٣٩) ، جذوة المقتبس (ص ٥٣) رقم : ٤١ ، بغية المتعصب (ص ٦١) ،
وانظر مقدمة كتابه قضاة قرطبة .

(٢) مرت ترجمته .

(٣) الخشني ، قضاة قرطبة (ص ٦) .

وعدم ذكر علي في الخلفاء الراشدين كان ظاهرة عند بعض العلماء ، ولعل
ذلك كان منهم تقريبا لبني أمية وإرضاء لهم ، وهذه القصة التي وقعت لمنذر
ابن سعيد البلوطي - سبقت ترجمته - تشير إلى جانب من ذلك ، فقد
ذكر المقرئ في نفع الطيب (٣ / ٢٦٧) عن أبي عبيد القاسم بن خلف
الجبيري أن أباه استضاف بطرطوشة منذر بن سعيد البلوطي أيام ولايته
للشفور الشرقية ، وذلك قبل أن يلي قضاة الجماعة (٣٣٩ - ٣٥٥) ، فكان
منذرا إذا تفرغ نظر في مكتبة مضيئه ، فمر على يديه يوما كتاب فيه أرجوزة ،
لابن عبد ربه يذكر فيها الخلفاء الراشدين ويجعل معاوية - رضي الله عنه -
رابعهم ولم يذكر عليا فيهم ثم وصل ذلك بذكر الخلفاء من بني مروان إلى
الأمير عبد الرحمن بن محمد ، فلما رأى ذلك غضب وسب ابن عبد ربه وكتب

وقد أخذت مقاومة الدولة الأموية للتشيع أشكالاً متعددة تمثلت في تشجيع المذهب السني على الانتشار، كما كان لها بالأندلس عيون وجواسيس منبثون فى جميع أنحاء المغرب، فكان هؤلاء الجواسيس يوافون حكومتهم بما يهمها من أخبار هذه البلاد أولاً بأول، وقد ساعد هؤلاء الجواسيس في مهمتهم وجود جاليات أندلسية ضخمة في كل مدينة، وكانت هذه الجاليات شديدة التمسك بالمذهب السني، الذى كان قد رسخ في المغرب، شديدة الكراهية والبغض للمذاهب البدعية على اختلافها ولا سيما المذهب الشيعي إلى حد الاستماتة في مقاومته - ولعل هذا السلوك هو الذى جعل حياة الدعوة الشيعية بالمغرب قصيرة، فعزموا على إخلاء هذا المكان والبحث عن مستقر آخر أنسب لدعوتهم. (١)

لقد استطاع الأمويون أن يصبغوا الأندلس بلون أموى، واستطاعوا أن يبدروا بذور الكراهية للتشيع والشيعة في نفوس الناس، طمأنهم وعوامهم، وإن كان بعض العقائد الشيعية قد تسرب إلى الأندلس إلا أن تأثيرها كان ضعيفاً، وبقيت الأندلس سنية. ويلاحظ ذلك من خلال تراجع الأندلسيين لبعض من نسب إلى التشيع مثل قولهم

== فى حاشية الكتاب هذين البيتين :-

أو ما على - لا تَرْحُتْ مُعَلِّناً : : يا ابن الخبيثة - عندكم بإمام؟

رب الكساء وخير آل محمد : : داني الولاة مقدم الإسلام

(١) هناك عدة أساليب أخرى استعملها الأمويون لمقاومة التيار الشيعي غير التى

ذكرناها :-

١- أن الخليفة عبد الرحمن الناصر (٣٠٠-٣٥٠) أنشأ أسطولاً بحرياً قوياً، وحصن سواحله وموانئه لصد أى هجوم مفاجئ يقوم به الفاطميون على بلاد

انظر : نفح الطيب (١/١٢٥) .

٢- تحالف مع أعداء الدولة الفاطمية من ملوك أوربا، فعقد معاهدة ملـع

ملك إيطاليا الذى كان يريد الانتقام من الفاطميين بسبب تخريبهم

ميناء (جنوة)، وكذلك مع أمبراطور الدولة البيزنطية الذى كان يرغب فى

استعادة جزيرة صقلية من حوزة الفاطميين .

"كان يميل إلى التشيع" و "كان يقول بنكاح المتعة" و "تركه الناس من أجل تشيع كان فيه" إلى غير ذلك من العبارات الدالة على اهتمام علماء المغرب بهذا الجانب اهتماما بالغا حتى قال المقدسي (ت ٤١٤ هـ) ^(١) في أحسن التقاسيم ^(٢) عن الأندلس في القرن الرابع: "إن الأندلسيين إذا عثروا على معتزلي أو شيعي فربما قتلوه".

وهناك ملاحظة مهمة تجدر الإشارة إليها ، وهي التعاون الذي كان قائما بين الدولة وبين العلماء ، في تتبع المبتدعة ومحاكمتهم وقطع الطريق أمامهم حتى لا ينشروا فسادهم ، ولا بأس هنا أن أشير إلى مثال على ذلك وهو مثال يدل أيضا على تشدد الدولة الأموية مع الشيعة ومع غيرهم من الزنادقة .

تذكر المصادر أنه كان بالأندلس رجل يدعى أبا الخير الاشبيلي الشيعي وكان هذا الرجل يسب أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ويعلن بذلك ، وكان يقول : إن عليا - رضي الله عنه - كان أحق بالنبوة من النبي صلى الله عليه وسلم فشهد عليه كثير من العلماء بذلك وبأشياء أخرى خطيرة ، كإنكار البعث وقوله بأن الخمر حلال شربها وغير ذلك من المنكرات كقطعنه في القرآن وقوله : إن النصف الأخير فيه خرافات وزعم أنه يستطيع أن يأتي بمثله .

== ٣ - إرسال عشرة آلاف دينار للأخشيدين بمصر لتوزيعها على علماء المذهب المالكي ولمحاربة دعاياه الشيعية هناك ، انظر حول هذه الأساليب سياسة الفاطميين نحو المغرب والأندلس مقال لـ أحمد مختار العبادي (مجلة المعهد المصري للدراسات الإسلامية بمدريد) عدد ٥ سنة ١٩٦٦ هـ ص ٢٠٨-٢٠٧

(١) هو : أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر البناء المقدسي المعروف بالبشاري ، مؤرخ رحالة ولد بالقدس ، وتعاطى التجارة ، فتجشم أسفاراً هيأت له المعرفة بغوامض أحوال البلاد . توفي سنة ٤١٤ هـ ، وفي معجم المؤلفين : توفي سنة ٣٧٥ هـ ، وكانت ولايته سنة ٣٣٦ هـ .

مصادر ترجمته : معجم المؤلفين (٢٣٨-٢٣٩) ، كشف الظنون (ص ١٦٠) هدية العارفين (٢/٦٢ - ٦٣) .

(٢) (ص ٢٣٦) .

وإنما على هذه الشهادات أفتى الفقهاء ، منذ ربن سعيد البلوطي^(١) وغيره بأن الرجل ملحد كافر ، قد وجب قتله من غير أن يعذر ، ورأى جماعة غيرهم أنه يعذر ويستتاب ، ورفعوا الأمر بذلك إلى أمير المؤمنين الذي رأى أن الحق والصواب في قول من أشار بقتله بلا إغذار ، لما استفاض من إحداه وانتشار ذلك عنه فأمضى ذلك فيه وأمر بصلبه غضبا لله عز وجل ولكتابه العزيز ولرسوله صلى الله عليه وسلم ليكون تشديدا على من ذهب إلى مذهبه أو ثبت عليه سبب من أسبابه ، ولما نُفِّدَ فيه أمر الله تعالى كتب الفقهاء كتابا رفعوه لأمير المؤمنين يشكرونه فيه على موافقته على فتوى الفقهاء بسفك دم هذا الزنديق ، ويذكرون له فيه ما أظهره الناس من السرور والفرح " بما أمر به في الملحد من استئصاله وقطع شأفته " حيث كانوا " يتلاقون بالتهاني بما أطلعهم الله عز وجل من باطن أمير المؤمنين في الغضب لله عز وجل ولكتابه العزيز ولرسوله صلى الله عليه وسلم وللسلف الصالح من صحابته - رضي الله عنهم - ولشدته ويطشه وعزيمته في الانتقام ممن طعن في الدين ، إلى غير ذلك مما قد موه من فروض الطاعة وآيات الولاة ، فجاءهم الأمير بكتاب نوه فيهم بجهود العلماء في كشف المنحرفين والمبتدعة والزناقة وطمانهم أنه ماض على تلك السياسة مع كل منحرف عن منهج أهل السنة قال : " وقد بلغني أن جماعة على مذهب مذهبهم وأمرت الحكام بالتشديد عليهم وإخافتهم^(٢) ، فهذا القضية توضح مدى اهتمام الدولة الأموية في الأندلس بتتبع الزناقة والشيعة لقطع الطريق أمامهم ومضى تعاونها مع العلماء في ذلك .

(١) مرت ترجمته .

(٢) قضية أبي الخير الاشبيلي الشيعي ، لخصتها من نص ورد في كتاب (الإعلام

بنوازل الأحكام وفقر من سير القضاة والحكام لابن سهل " الذي نشره فرحات

الدشراوي ضمن سلسلة من " نصوص ودراسات في تاريخ إفريقيا والمغرب "

نشره في مجلة حوليات الجامعة التونسية الجزء الأول من سنة ١٩٦٤ م

(٢) مقاومة العلماء المغاربة للتشيع :-

بعد ما عرفنا موقف الدولة الأموية من الدعوة الشيعية أنتقل للحديث عن العلماء ومواقفهم إزاء هذه الدعوة فأقول: / -

إن موقف العلماء كان أقوى وأشد من موقف الدولة ، لأنهم كانوا يُضَيِّقُونَ في مواقفهم من دافع ديني شرعي ، أما الدولة فكانت تصدر في مواقفها من مصالحها السياسية وقد أخذت مقاومة علماء المغرب للتشيع أشكالاً متعددة ، وأنماطاً مختلفة فمرة تكون المقاومة في شكل اعتزال لكل ما هو شيعي ، وكل ماله صلة بالتشيع ، ومرة كانت تأخذ شكل الجدل فتقع بين أهل السنة وبين الشيعة معارك جدلية عنيفة يقودها جماعة من الفيريقين ، من أهل العلم والذكاء والشجاعة وبلغت في بعض الأحيان إلى أن تأخذ شكل المقاومة المسلحة ، يحمل فيها علماء السنة السلاح ويحضون العامة على ذلك لمقاومة هذا الدخيل اللئيم ، ولا نستغرب ذلك إذا عرفنا السبب الحقيقي لهذه المقاومة ، الذي كان يتمثل في سلوك الشيعة المخالف للإسلام فقد كان القتل والتعذيب من أبرز سمات حكم العبيديين ، ومقاومة كل ما هو سني ، بالإضافة إلى الإباحية^(١) والشذوذ وغير ذلك من المخالفات التي وقعوا فيها ، وتارة تكون المقاومة بأساليب أخرى يأتي الحديث عنها .

== (ص ٦١ - ٦٨) ، والمجلة توجد منها أعداد بقسم الدراسات بالمكتبة المركزية بجامعة أم القرى .

وانظر أيضا : المعيار المغربي ، والجامع المغربي عن فتاوى علماء إفريقيا والأندلس والمغرب للنوشرسي (٢ / ٣٣١ - ٣٣٥) .

(١) من مظاهر انحلال العبيديين وإباحتهم للمحرمات ما ذكره ابن عذارى في البيان المغربي (١ / ١٨٥) من " أن عبيد الله الشيعي وجه سنة ٢٠٩ هـ دعاه إلى الأطراف ليظهروا بها تحليل المحرمات ، وكان منهم شبيب بن سليمان بجبل ونشربس أمرهم أن يدخل الرجل على حليمة جاره فيطأها ، وزوجها حاضر ينظر إليه ، ثم يخرج فيصق في وجهه ويصفح قفاه ويقول : تصبر فإن صبرك كامل الإيمان وسمي من الصابرة فقام عليهم الناس وقتلوا بعضهم فكفوا " .

المبحث الثالث : الجوانب التي وقع فيها الانحراف :-

ويمكننا هنا أن نلخص مظاهر انحراف الشيعة العبيديين والتي أدت إلى

قيام علماء المغرب عليهم فضلا عن الانحراف العقدي الذي كان السبب الأول في هذه المقاومة فيما يلي :-

١ - إبطال بعض السنن المتواترة والمشهورة والزيادة في بعضها ، كما فعلوا

في زيادة "حي على خير العمل" في الآذان ، وإسقاط صلاة التراويح^(١)

بعد أن ترك الناس يصلونها عاما واحدا ، ولهذا ترك أكثر الناس الصلاة

في المساجد .

ويأويح من يسقط عبارة "حي على خير العمل" من الآذان ، من ذلك ما روى

أن عروس المؤمن^(٢) (ت ٣١٧ هـ) وكان مؤذنا في أحد المساجد ، شهد

عليه بعض الشيعة أنه لم يقل في آذانه "حي على خير العمل" فكان

جزاؤه أن قطع لسانه ووضع بين عينيه وطيف به القيروان ثم قتل^(٣) .

إلا أن بعض العلماء فطن لكيد العبيديين وأغراضهم الخبيثة من وراء ذلك

وهو إخلاء المساجد من المصلين ، ودفعاً لهذه المفسدة ، أي نوا للمؤمنين

(١) والسبب في إسقاطها - كما هو معلوم - اعتقادهم أن عمر بن الخطّاب

- رضي الله عنه - هو الذي ابتدعها ، وهم لا يعترفون لا بعمر ولا بغير عمر من

الصحابة - رضي الله عنهم - ولا يوقرونهم ، بل يقولون فيهم أقبح الأقاويل ،

ولست أدري لو كان على - رضي الله عنه - هو الذي جمع الناس على صلاة

التراويح هل كانوا يوافقونه أم يخالفونه . الله أعلم .

(٢) مصاد ترجمته : رياض النفوس (١٥٢/٢) رقم : ١١١ ، معالم الإيمان ،

(٣/٣) رقم : ١٨٢ ، طبقات الخشني (ص ٢٣٢) ، البيان المغرب :

(١/١٨٢-١٨٣) .

(٣) انظر : المعالم (٣/٣) ، البيان المغرب (١/١٨٢-١٨٣) .

أن يزيدوا "حي على خير العمل" لأن تركها يؤدي إلى المفاسد العظام ، ومن هؤلاء العلماء أبو الحسن علي بن محمد بن مسرور العبدى الباغ (ت ٣٥٩ هـ) (١) ، الذى كان من أهل الورع والعبادة والخشوع فقد فطن لفرض العبيديين ، فقال للمؤذنين : " اذنوا على السنة في أنفسكم فإذا فرغتم فقولوا : حي على خير العمل فإنما أراد بنو عبيد إخلاء المساجد ، لِفَعْلِكُمْ هذا - وأنت معذرون - خير من خللاء المساجد " (٢) .

٢ - غلب بعض دعائهم فى المهدى حتى أنزله منزلة الإله وأنه يعلم الغيب ، وأنه نبي مرسل . يقول بدر الدين بن قاضي شهاب : " (٣) وكان له (أى المهدى) دعاة بالمغرب يدعون الناس إليه وإلى طاعته ويأخذون عليهم العهد ويلقون إلى الناس من أمره بحسب عقولهم فمنهم من يلحقون إليه أن المهدى ابن رسول الله وحجة الله على خلقه ، ومنهم من يلحقون إليه أنه الله الخالق الرازق " (٤) .

(١) هو أبو الحسن علي بن محمد بن مسرور الباغ ، كان من أهل العلم والورع والتعبد والصيانة والإخبات ، ثقة حسن التقييد ، إماما فى الحديث والفقه توفى سنة ٣٥٩ هـ .

مصادر ترجمته : ترتيب المدارك (٢/ ٥٢٥-٥٢٨) .

(٢) ترتيب المدارك (٢/ ٥٢٦) .

(٣) هو أبو الفضل بدر الدين محمد بن أحمد الأسدى الدمشقى الشافعى المعروف بابن قاضي شهاب فقيه مؤرخ من آثاره : الكواكب الدرية فى السيرة النورية ، كفاية المحتاج إلى توجيه المنهاج ، توفى سنة ٨٧٤ هـ .

مصادر ترجمته : معجم المؤلفين (٨/ ٢٣٢) ، كشف الظنون (ص ١٥٢١-١٥٢٢) ، إيضاح المكنون (١/ ١٦٩) (٢/ ٣٧٣ ، ٤٧٥) ، الضوء اللامع (٧/ ١٥٥ -

١٥٦) رقم : ٣٨٦ .

(٤) الكواكب الدرية فى السيرة النورية (ص ٢٠٤-٢٠٥) بتحقيق الدكتور : محمد

زايد ، دار الكتاب الجديد ، بيروت ١٩٧١ م .

أما زعمهم بأنه إله فيظهر في أفعال دعاته وأقوالهم وأشعارهم فقد كان هناك رجل يدعى أحمد البلوى النحاس^(١) "يصلى إلى رقادة أيام كون عبيد الله بها ، وهي منه إلى الغرب ، فلما انتقل إلى المهدية^(٢) ، وهي منه إلى الشرق صلى إليها^(٣) باعتبار أنها مثل مكة المكرمة - شرفها الله - وهذا الاعتقاد كان سائدا عند كثير من الناس يومها ، فهذا أحد شعراء بني عبيد يقول في المهدية بعد انتقال المهدي إليها^(٤) :

ليهنك أيها الملك الهمام : : قدوم فيه للدهر ابتسام
لقد عظمت بأرض الغرب دار : : بها الصلوات تقبل والصيام
هي المهدية الحرم المؤقى : : كما بتهامة البلد الحرام
كأنه مقام إبراهيم فيهم : : شرى قدميك إن عدم المقام
وإن لثم الحجيج الركن أضحى : : لنا بعراض قصركم التثام
لك الدنيا ونسلك حيث كنتم : : فلكم لها أبدا إمام
ومن الشعر أيضا في تأليهه ، ما مدحه به محمد البديل^(٥) حيث يقول :-
حل برقادة^(٦) المسح : : حل بها آدم ونوح

-
- (١) لم أشر على ترجمته .
(٢) سبق التعريف بها ص : ٢٤٠ .
(٣) انظر: البيان المغرب (١/٢٥٨-٢٥٩) .
(٤) البيان المغرب (١/٢٢١) .
(٥) انظر عنه : حوليات الجامعة التونسية ، ضمن مقال لمحمد البعلاوي ، شعراء إفريقياون معاصرون للدولة الفاطمية (١٠/١٦٥) .
(٦) رقادة : بلدة بتونس بينها وبين القيروان أربعة أيام ، أكثرها بساتين ، بناها إبراهيم بن الأغلب وبنى بها قصورا عجيبة وانتقل إليها ، ولا زالت دار ملك بنى الأغلب حتى غلب عليها الشيعة فتركوها وسكنوا المهدية بعد ما بنوها .
انظر عنها : معجم البلدان (٣/٥٥-٥٦) ، الروض المعطار (ص ٢٧١) .

حل بها أحمد المصطفى : : حل بها الكبش والذبيح
حل بها الله ذو المعالي : : وكل شيء سواه ربيح (١)

(١) البيان المغرب (١/١٦٠) .

وقد استمر هذا التأليه حتى بعد ترك الفاطميين المغرب وذهابهم إلى مصر
ولابن هاني شاعر المعز الفاطمي أشعار في مدحه هي الكفر بعينه من ذلك
قوله فيه :

وعلمت من مكنون علم الله ما : : لم يؤت جبريلا وميكائيل
لله فيك سريرة لو أظننت : : أحياء ذكرك قاتل مقتولا
لولا حجاب دون علمك حاجز : : وجدوا إلى علم الغيوب سبيلا
وقوله أيضا :-

والنور أنت وكل نور ظلمة : : والفوق أنت وكل فوق دون
لو كان رأيك شائعا في أمة : : طمت بما سيكون قبل يكون
وقوله :-

ما شئت لا ما شئت الأقنار : : فاحكم فأت الواحد القهار
وقوله أيضا :-

ولك الجوارى المنشآت مواخرا : : تجري بأمرك والرياح رخا
انظر مقال : مع ابن هاني والقاضي النعمان ، مقال بقلم أحمد خالد ، مجلة
الفكر التونسية (السنة ٢١ ، عدد ٧ ، إبريل ١٩٧٦ م ، ص ٢٩) ، وانظر
حسن المحاضرة (١/ ٥٩٩) .

قال السيوطي : " وابن هاني هذا كفره غير واحد من العلماء ، منهم
القاضي عياض في الشفا لمبالغته في مدائحه " .

وانظر عن ترجمته : سير أعلام النبلاء (١٦/ ١٣١-١٣٢) رقم : ٨٨ ، وكذلك
مصادر ترجمته في الهامش .

وانظر عنه وعن أشعاره : أعمال الأعلام (القسم الثالث) ص ٥٥ - ٥٧ ،
وانظر أيضا : ديوان ابن هاني الأندلسي ، طبعة دار بيروت (١٤٠٠ هـ/

١٩٨٠ م) .

أعمال

وأما زعمهم أنه كان يعلم الغيب ، فيظهر من أَيْمَانِ بعضهم ، حيث كان
إنما أقسم يقول : " وَحَقُّ عَالَمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ مَوْلَانَا الَّذِي بَرَقَادُهُ " (١) ، وقد
سخر بعض أحداث القيروان من تلك الأيمان ، وكتب هذين البيتين إلى المهدي
وأرسلهما إليه في بطاقة وهي قوله :-

الْجَوْرُ قَدْ رَضِينَا : : لَا الْكُفْرَ وَالْحَمَاقَةَ

يَأْمَدُ عَلَى الْغِيُوبِ : : مِنْ كَاتِبِ الْبَطَاقَةِ

٣ - التسلط والجور وإعدام كل من يخالف مذهبيهم ، هذا بالإضافة إلى ما ذكرناه
أنفا - على لسان القاضي عياض ، من طعنهم في الصحابة وتعليق رؤوس الأكباش
الدالة - في زعمهم - على أسماء الصحابة ، وغير ذلك من الأفعال القبيحة
والشنيعة التي كانوا يقومون بها .

٤ - منعوا الفتوى بمذهب مالك ، وقصروها على مذهب أهل البيت ، فبقى من
يتفقه لمالك إنما يتفقه خفية (٢) ، كما منعوا تعليم أصول الشريعة على مذهب
أهل السنة ومنعوا شيوخ القيروان من إلقاء دروسهم في جامع عقبة الله
إلا دروس اللغة العربية وماليس له مساس بالعقائد الأمر الذي جعل شيوخ
القيروان يركنون إلى إلقاء تلاميذهم تلك العلوم في بيوتهم ودكاكين حرفهم .
يقول الدبائع : " كان ربيع القطن (ت ٣٣٣) ملتزما الإقراء في الحانوت
الذي يبيع فيه القطن ، وفيه كان يأتيه من يدرس عليه من الطلبة أو من يسأله
ويستفتيه " (٣) .

(١) ابن عذارى ، البيان المغرب (١ / ٢٢١) .

(٢) سير أعلام النبلاء (١٤ / ٢١٦) .

(٣) معالم الإيمان (٣ / ٣٠) .

٥ - فرض المهدى على الخطباء أن يدعوا له على المنابر بهذا الدعاء : فبعد الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى أمير المؤمنين علي وعلى فاطمة والحسن والحسين - رضي الله عنهم - وعلى الأئمة من أولادهم ، بعد هذا يقولون " اللهم صل على عبدك وولييك وخليفتك العالم بأمر عبادك فى بلادك أبي محمد عبيد الله الإمام المهدى بالله أمير المؤمنين ، كما صليت على آبائه خلفائك الراشدين المهديين الذين قضوا بالحق وكانوا به يعدلون ، اللهم وكما اصطفيته لولايتك واخترت له لخلافتك وجعلته لدينك عصمة وعامدا ولبريتك موكلًا وملانًا فانصره على أعدائك المارقين وافتح له مشارق الأرض ومغاربها كما وعدته وأبدته على العصاة الضالين إنك أنت الحق المبين (١) .

وكرر فعل لهذا السلوك ، وهذه الأعمال المنافية لعقائد الإسلام وأخلاقه ، نجد مواقف علماء المغرب متباينة ، فمنهم من ترك البلاد خوفاً أن يفتن في دينه ، ومنهم من قاوم وصبر وتحدى ، ومن هذا الصنف ذهب جمع كبير إلى ربههم شهداء . ومنهم من أقام بينهم يد أربهم ويدا هههم طمعاً في عطاياهم ومناصبهم التي كانوا يفدقون وينعمون بها على من يوالىهم . ولكن هذا الصنف من الناس ، وإن كان آمن مكر العبيد بين فإنه أصبح منبذاً من قبل علماء السنة .

(١) انظر: أعمال الاعلام (القسم الثالث ص : ٥١) تحقيق الدكتور: أحمد مختار العبادى والأستاذ محمد ابراهيم الكتاني ، نشر وتوزيع : دار الكتاب الدار البيضاء سنة ١٩٦٤ م .

وانظر: تاريخ الخلفاء الفاطميين بالمغرب لادريس عماد الدين (ص ١٢٠ -

والذى ينبغي الإشارة إليه هو أن علماء المغرب - سدا للذريعة - أفتوا بكفر من يعتنق مذهب العبيد بين - ولو مكرها وكان قلبه مطمئنا بالإيمان ، فقد جاء في معالم الإيمان^(١) فتوى فيمن دخل مذهب العبيد بين بالإكراه هل يكفر بذلك أم لا ؟ فأجاب الشيوخ أبو محمد بن أبي زيد القيرواني^(٢) وأبو القاسم بن شبلون^(٣) وأبو الحسن القاسبي^(٤) وغيرهم : " لا يعذر أحد في ذلك لأنه أقام بعد علمه بكفرهم ، وكفرهم ارتداد وزندقة بخلاف غيرهم " .

ولما حُمل أهل طرابلس لبني عبيد أظهرُوا أن يدخلوا في دينهم عند الإكراه ، ثم رُدُّوا من الطريق سالمين فقال ابن أبي زيد القيرواني : " هم كفار لا اعتقاد لهم ذلك " ^(٥) .

وقد تعقب صاحب المعالم^(٦) هذه الفتوى بقوله " الأقرب أنهم ليسوا بكفار ، وإنما صرح أبو محمد بما ذكره مبالغة لتنفير العامة لأن المطلوب سد هذا الباب وأما فيما بينهم وبين الله فما قلناه ، والله أعلم " .

(١) (٢٦٥ / ٢) .

(٢) مرت ترجمته .

(٣) هو أبو القاسم عبد الخالق بن خلف بن سعيد بن شبلون القيرواني العالم الجليل الإمام الفقيه الفاضل كان يعتمد عليه في الفتوى بالقيروان بعد ابن أبي زيد القيرواني ، ألف كتاب المقصد ، وكان يفتي في اللازمة بطلقة واحدة ، توفي سنة ٣٩١ هـ .

مصادر ترجمته : ترتيب المدارك (٥٢٨ / ٢) ، شجرة النور الزكية (٩٧ / ١)

رقم ٢٢٨ ، الديباج المذهب : (٢٢ / ٢) رقم : ١ .

(٤) مرت ترجمته .

(٥) معالم الإيمان (٢٦٥ / ٢) .

(٦) (٢٦٥ / ٢) .

وهذا الذى قاله صاحب المعالم هو الحق الذى دل القرآن عليه ، فقد قال تعالى فى محكم تنزيله ﴿ مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقُلُوبُهُ مَطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ (سورة النحل : ١٠٦) ، وسبب نزول هذه الآية كما ذكر المفسرون ^(١) أن المشركين أخذوا عمار بن ياسر ^(٢) - رضى الله عنه - فعذبوه حتى قاربهم (أى وافقهم) فى بعض ما أرادوا ، فشكا ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال عليه الصلاة والسلام : كيف تجد قلبك ؟ قال : مطمئنا بالإيمان ، قال عليه الصلاة والسلام : إن عاد واقعد " فكانت رخصة فى مثل هذه الحال " ^(٣) .

من هنا جاءت مواقف العلماء متباينة ، فمن خاف أن يفتن فى دينه هرب وتحول إلى بلد آخر ولكن عدد الذين هربوا وتركوا البلاد كان قليلا إذا قـوـرن

(١) انظر ابن كثير (٥٢٥ / ٤) حيث يقول : " ولهذا اتفق العلماء على أن المكروه على الكفر يجوز له أن يوالى إبقاء لمهجته " .
وقد أخرج قصته ابن سعد (١٧٨ / ١ / ٣) ، وأبو نعيم فى الحلية (١٤٠ / ١) والطبرى فى تفسيره (١٨٢ / ١٤) والحاكم (٣٥١ / ٢) وصححها ووافقه الذهبى .

قال ابن حجر فى الإصابة (٥٠٥ / ٢) : " واتفقوا أنها نزلت فيه هذه الآية " .
(٢) سبقت ترجمته .

(٣) أخرجه الحاكم فى المستدرک (٣٥٧ / ٢) من حديث عبيد الله بن عمرو الرقى عن عبد الكريم بن مالك الجزرى عن أبي عبيدة بن محمد بن عمار بن ياسر عن أبيه قال : أخذ المشركون عمار بن ياسر فلم يتركوه حتى سب النبي صلى الله عليه وسلم ، وذكر آلهتهم بخير ، ثم تركوه فلما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : ما وراءك ؟ قال : شرياً رسول الله ما تركت حتى نلت منك وذكرت آلهتهم بخير ، قال : كيف تجد قلبك ؟ قال : مطمئناً بالإيمان ، قال : " إن عاد واقعد " وقال : هذا الحديث على شرط الشيخين ولم يخرجاه وأقره الذهبى . وذكره ابن حجر فى الفتح (٢٧٨ / ١٢) وقال : هو مرسل ورجاله ثقات " وذكره من عدة طرق مرسله وقال : وهــذـه المراسيل يقوي بعضها بعضا .

بالذين أقاموا وجاهدوا وصبروا ، ولو كان العدد كبيرا لأثر ذلك على المواجهة لذلك يقول صاحب المعالم^(١) مشيدا بمشيخة القيروان : " وجزى الله مشيخة القيروان خيرا ، هذا يموت وهذا يضرب وهذا يسجن وهم صابرون لا يفرون ، ولو فروا لكفرت العامة دفعة واحدة رحمهم الله ورضي عنهم " .

النوع الأول : العلماء الذين هربوا بدینهم :-

ومن هؤلاء الذين تركوا البلاد هربا بدینهم ، أبو عبد الله محمد بن بسطام ابن رجاء الضبي (ت ٣١٣ هـ)^(٢) فقد انتقل من القيروان إلى سوسة^(٣) حيث استوطنها . ومنهم أبو البشر محمد بن أحمد بن يونس السوسي (ت ٣٣١ هـ)^(٤) وكذا أبو محمد عبد الله التاهرتي (ت ٣١٣ هـ)^(٥) ، وأبو محمد يونس بن محمد الورداني (ت ٢٩٩ هـ)^(٦) الذي تستر وراء رعي البقر في برية القيروان حتى مات وكان قد

(١) (٢٩٢/٢) .

(٢) هو أبو عبد الله محمد بن بسطام بن رجاء الضبي ، كان عابدا زاهدا ، ألف عدة كتب بخطه ، توفي سنة ٣١٣ هـ .

مصادر ترجمته : رياض النفوس (٢/ ١٨١-١٨٢) رقم : ٢٠١ ، طبقات الخشني (ص ١٦٨) ، البيان المغرب (١/ ١٩٠) .

(٣) مر التعريف بها .

(٤) هو أبو البشر محمد بن أحمد بن يونس السوسي ، كان صالحا ، وكان من الخاشعين العاملين المجتهدين ، توفي سنة ٣٣١ هـ .

مصادر ترجمته : رياض النفوس (٢/ ٢٧٤-٢٧٥) رقم : ٢٢٣ ، ترتيب المدارك (٢/ ٣٥٣-٣٥٤) .

(٥) هو أبو محمد عبد الله التاهرتي ، نسبة إلى تاهرت (من مدن الجزائر اليوم) كان فاضلا عابدا ، سكن مدينة سوسة يحرس فيها المسلمين .

توفي سنة ٣١٣ هـ . مصادر ترجمته : رياض النفوس (٢/ ١٨٢) رقم : ٢٠٨ .

(٦) مصادر ترجمته : رياض النفوس (٢/ ٤٥-٤٦) رقم : ١٧٢ ، الحلل السندسية :

(١/ ٣٢٠-٣٢١) .

خير أهله بين ترك إفريقية (تونس) والفرار بدينه من فتنهم فلا يروونه أبداً ،
وبين أن يتركوه يرعى البقر فقالوا له : " إن ما ذكرت يشق علينا فكونك معنا نرى
وجهك أحب إلينا من هرويك وانقطاع خبرك عنا " فأقبل على رعي البقر ، فكان
إذا أصبح أخذ مصحفه وأخذ عصاه وساق البقر بين يديه وأبعد بهما عن العمارة
وأقبل على قراءة القرآن النهارَ أجمعَ فإذا أمسى واختلط الظلام أقبل بالبقر إلى
منزله فكان هذا دأبه حتى لقي ربه .^(١)

ومن الذين خرجوا من ديارهم فارين بدینهم ابن الخزاز المليلي (ت. ٣٣٠هـ)^(٢)
الذي كان قاضيا بمليلة وهرب إلى قرطبة سنة ٣٢٥هـ خشية من جنود الشيعة وكان
فقيها شاعرا فأجاره الناصر^(٣) وسجل له على قضاء ناحيته .^(٤)

-
- (١) انظر : رياض النفوس (٤٦ / ٢) .
- (٢) هو : أبو جعفر أحمد بن الفتح المليلي ويعرف بابن الخزاز ، كان عظيم
القدر جليلاً ، وكان آية في الرواية والشعر وحفظ الأخبار . توفي رحمه الله
سنة ٣٣٠هـ . مصادرت ترجمته : ابن الفرضي (٦١) (ت ٢٠٢هـ) .
- (٣) هو الأمير عبد الرحمن الناصر أمير الأندلس ، بويج بالامرة سنة ٣٠٠هـ ،
بعد وفاة والده عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن ، وكان عمره آنذاك ثلاثاً
وعشرين سنة ، وكان قد درس القرآن والسنة وهو طفل لم يتجاوز العاشرة
وبرع في النحو والشعر والتاريخ ومهر في فنون الحرب والفروسية دامست
دولته خمسين سنة ، توفي سنة ٣٥٠هـ وله اثنان وسبعون عاماً .
- مصادرت ترجمته : جذوة المقتبس (ص : ١٠٢ - ١٠٣) ، بغية الملتبس :
(ص ١٧ - ١٨) سير أعلام النبلاء (٥٦٢ / ١٥ - ٥٦٤) رقم : ٣٣٦ ، وله
ترجمة طويلة في كتاب (نهاية الأندلس) للدكتور عبد الله عنان :
(٣٧٢ / ٢ - ٤٦٣) .
- (٤) انظر : تاريخ علماء الأندلس لابن الفرضي (ص : ٦١) .

ومنهم أيضا أحمد بن نصر الداودي الأسدي (ت ٤٠٢ هـ)^(١) فقد كان ينكر الإقامة في مملكة بني عبيد باعتبارهم كفارا^(٢) ، وقد أنكر عليه علماء المغرب ذلك ، لأنهم كانوا يرون في مكوثهم بين ظهراشي الشيعة تثبيتا للعامة^(٣) .
ومنهم أبو عبد الله محمد بن نظيف البزاز الفقيه (ت ٣٥٥ هـ)^(٤) الذي خرج إلى المشرق لما ظهر سب السلف بالمغرب عند اشتداد أمر بني عبيد .

النوع الثاني : العلماء الذين صبروا وجاهدوا :-

ومن العلماء من آثر مقاومة الشيعة والموت في سبيل الله على الهرب ، ومن هذا الصنف من العلماء ذهب عدد كبير إلى ربهم شهداء على يد عبيد الله^(٥) وبنيه . يقول أبو الحسن القاسمي^(٦) : " إن الذين قتلهم عبيد الله وبنوه أربعة آلاف

(١) هو : أبو جعفر أحمد بن نصر الداودي الأسدي ، أصله من المسيلة وقيل من بسكرة (كلاهما من أرض الجزائر اليوم) كان فقيها فاضلا متفنا مؤلفا مجيدا ، له مصنفات جيدة منها : (الواعي في الفقه) و (النصيحة في شرح البخاري) و (القاضي في شرح الموطأ ، وغيرها) ، توفي سنة ٤٠٢ هـ .
مصادر ترجمته : ترتيب المدارك (٦٢٣ / ٤) .

(٢) انظر مصادر ترجمته .

(٣) نفس المصدر .

(٤) كان من الفقهاء البارعين والأئمة المعدودين ، وكانت له هبة عظيمة لم تكن لأحد من أهل وقته ، تخلص عن الدنيا وانقطع إلى الله عز وجل ، اشتهر بالحفظ والفهم والفقه والدين والورع . توفي رحمه الله سنة ٣٥٥ هـ .
مصادر ترجمته : رياض النفوس (٢ / ٤٦٧ - ٤٦٨) رقم : ٢٦٩ ، المدارك

(٢ / ٤٨٤ - ٤٨٥) .

(٥) سبقت ترجمته .

(٦) سبقت ترجمته .

فى دار النحر فى العذاب من عالم وعابد ليردهم عن الترضى عن الصحابة
فاختاروا الموت ، يقول سهل الشاعر :^(١)

واحل دار النحر فى أغلاله : : من كان ذا تقوى وذا صلوات^(٢)

وكان الذى تولى مهمة تعذيب العلماء المعارضين للدولة العبيديّة
وتقتيلهم محمد بن عمر المروذى^(٣) الذى كان معتقدا لمذهب الشيعة معروفا
بذلك فلما دخل الشيعى ، بادر إليه ودخل فى دعوته ولزمه هؤلاء قضاء إفريقية
فتصلب وتكبر وتجبر ، وكانت أيامه صعبة جدا ، وأخاف أهل السنة ، وعذب العلماء
وقتلهم وأخذ أموال الأقباس والحصون .

ولكن الله تعالى انتقم منه وقتله على يد من كان يخدمهم ويتقرب إليهم ،
قال الخشني : " تناول على رجال صالحين فضربهم وحبسهم ولما تمادى فى
التنكيل بالعلماء كثر منه التشكى إلى المهدي فعزله وعذبه ثم قتله " ^(٤)
من هؤلاء الذين قتلهم الشيعة بسبب مواقفهم الصلبة نذكر ابن البردون ،
(٥)
(ت ٢٩٩ هـ) ،

-
- (١) انظر ترجمته ص :
(٢) انظر : معالم الإيمان (٣ / ٣٤) ، سير أعلام النبلاء (١٥ / ١٤٥) .
(٣) مرت ترجمته .
(٤) انظر : طبقات الخشني (ص : ٢٣٩) ، وانظر عن قتله معالم الإيمان :
(٢ / ٢٩٠ - ٢٩٢) .
(٥) هو الإمام الشهيد العفتى أبو اسحاق إبراهيم بن محمد بن البردون الإفريقى
كان من كبار العلماء ، وكان بارعا فى العلم يذهب مذهب النظر . سمع
من ابن مسكين ويحيى بن عمر وجماعة ، قتله الشيعة سنة ٢٩٩ هـ .
مصادره ترجمته : معالم الإيمان (٢ / ٢٦١ - ٢٦٥) ، رقم : ١٥٠ ، سير
أعلام النبلاء (١٤ / ٢١٥ - ٢١٧) رقم : ١١٨ ، الديباج المذهب :
(١ / ٢٦٦ - ٢٦٧) رقم : ٩٠ .

وابن الهذيل الفقيه (ت ٢٩٩ هـ)^(١) فقد قتلا معا ، وكان السبب في قتلهما أن الإمام ابن البردوق كان يقول : " كان على بن أبي طالب - رضي الله عنه - يقيم الحدود بين يدي عمر بن الخطاب ^(٢) رضي الله عنه ، ويعينه في أموره ، فلو لم يكن عنده إمام هدى مستحقا للتقدمة مافعل مافعل ، فبلغ قوله أبا العباس الشيعي ^(٣) فقال : " كان يوسف الصديق عليه السلام من أعوان العزيز بمصر يعينه في أموره

(١) هو أبو بكر بن الهذيل الفقيه ، سمع من عيسى بن مسكين ويحيى بن عمر وجبله بن حمود وغيرهم ، كان فقيها زاهدا صالحا متقشفا ، وكان عيشه من غزل امرأته . قتله الشيعة مع ابن البردوق سنة ٢٩٩ هـ .
مصادر ترجمته : معالم الإيمان (٢ / ٢٦٨-٢٦٩) ، رياض النفوس : (٢ / ٤٨-٥١) ، أعلام المغرب العربي (١ / ٢٢٥) .

(٢) وكذلك بين يدي عثمان - رضي الله عنه - كما أخرج ذلك البخاري في كتاب مناقب الأنصار (باب هجرة الحبشة) وفي فضائل الصحابة (باب مناقب عثمان - رضي الله عنه -) من حديث عبيد الله بن عدي ابن الخيار أنه كلم عثمان في شأن الوليد بن عقبة حينما شرب الخمر وصلى الفجر بالناس أربعاء فقال عثمان - رضي الله عنه - : " أما من شأن الوليد بن عقبة فسأخذ فيه بالحق إن شاء الله ، ثم دعا عليا - رضي الله عنه - فأمره أن يجلدَه فجلده " .

انظر: الفتح (٧ / ٨٧) رقم الحديث : ٣٨٧٢ ، و (٧ / ٥٣) رقم ٣٦٩٦ .
(٣) هو أبو العباس المخطوم ، أخو أبي عبد الله الشيعي داعية بني عبيد ومؤسس د ولتهم بإفريقية ، اسمه محمد بن أحمد ، ولكنه لا يعرف إلا بكنيته دخل المغرب صحبة عبيد الله المهدي عام ٢٨٩ ، فسجنه الأغالبه وبقي سجينا حتى سرحه أخوه أبو عبد الله الشيعي سنة ٢٩٦ هـ ، ولما تولى عبيد الله المهدي أنعم على الأخوين ورفع منزلتهما على منازل الناس ، ولكنها حظوة لم تطل إذ سرعان ما انقلب عليهما وأمر بقتلهما لما بلغه خبر كيدهما له وعزمهما على خلعه وقتله . وكان ذلك سنة ٢٩٨ ، وكان أبو العباس هذا ضعيف العقل عجولا شديد البطش والفتك ، وهو =

فما كان فيه نقص ليوسف ولا زيادة في مقدار العزيز^(١).

وكان الإمام ابن الهذيل يروج قول ابن البردون وينشره في الناس ، فأرسل عبيد الله الشيعي من يأتيه بهما ، فلما أدخلا عليه وجداه على سرير ملكه جالسا وعن يمينه أبو عبد الله الشيعي وأبو العباس أخوه ، فلما وقفا بين يديه قال لهما أبو عبد الله وأبو العباس ، نشهد أن هذا رسول الله - وأشار إلى عبيد الله الشيعي - فرد عليهما ابن البردون وابن الهذيل بلفظ واحد " والله الذي لا إله إلا هو لو جاءنا هذا والشمس عن يمينه والقمر عن يساره يقولان : نشهد إنه رسول الله ، ما قلنا : إنه رسول الله^(٢) " فأمر عبيد الله عند ذلك بقتلهما وأمر بربطهما إلى أذناب البغال ، وقيل : ان ابن البردون لما جرد للقتل ، قال له قاتله : " أترجع عن مذهبك ؟ " فقال " أعن الإسلام تستتيني^(٣) " .

ومن هذا الصنف من العلماء - أيضا - أبو جعفر المعافري (ت ٣٠١ هـ)^(٤) الذي أمر عبيد الله المهدي بقتله ، فطرح على الأرض ورفسه السودان بأرجلهم

== الذي أراد أن ينفي من القيروان جميع الفقهاء الذين يذهبون مذهب

مالك ولم يحل بينه وبين ما أراد إلا أخوه الذي كان أبعد منه نظرا .

مصادر ترجمته : العبر (٨٠ / ٢) ، الحلة السيرا (١٩٤ / ١) ، دائرة

المعارف الإسلامية (٥٢٩ / ١) ، أعلام المغرب العربي (٥٤٠ / ٢) ،

وانظر أيضا : تاريخ الخلفاء الفاطميين بالمغرب (ص ١٨٠-١٨٧) .

(١) معالم الإيمان (٢٦٢ / ٢) .

(٢) معالم الإيمان (٢٦٤ / ٢) .

(٣) معالم الإيمان (٢٦٤ / ٢) .

(٤) هو أبو جعفر محمد بن محمد بن خيرون الأندلسي المنشأ والدار ، القيرواني

القرار ، رحل إلى العراق فسمع ببغداد من محمد بن مضر صاحب ابن معين

وغيره ، ودخل القيروان بقراءة نافع فعلمها أهل القيروان ، وكان الغالب

عليهم قراءة حمزة ، كما أنه كان أول من أدخل مذهب داود الظاهري ==

(١) حتى قتلوه ، وكان السبب في قتله انحرافه عن العبيد بين .

(٢) ومن قتل على أيديهم بسبب مواقفه الجريئة الزاهد الشذوني (ت ٣٠٩ هـ)
الذى أمر عبيد الله المهدي بقتله ، وذلك لتفضيلة بعض الصحابة على علي - رضي الله عنه - .

(٣) ومنهم أيضا عروس المؤذن الذي ذكرت قصته من قتل .

(٤) ومن امتحن على أيديهم أيضا أبو القاسم الطرزي (ت ٣١٧ هـ) فقد ضرب
بالسياط عند الجامع نكايه في أهل السنة وبغضا لهم وعداوة لعلماء المسلمين .
(٥) ومنهم الإمام أبو بكر اللباد (ت ٣٣٣) الذي سجنوه ، ثم أطلقوه ومنعوه

== إلى القيروان وبنى بالقيروان مسجدا يدعى بمسجد " الثلاث ببيان "

توفي سنة ٣٠١ هـ .

مصادر ترجمته : البيان المغرب (١ / ١٦٩) ، جذوة المقتبس (ص ٥٤) ،
رقم ٤٦ ، معالم الإيمان (٢ / ٢٨٨ - ٢٩٢) ، رقم ١٥٦ ، تراجم المؤلفين
التونسيين (٢ / ٢٦٤) .

(١) معالم الإيمان (٢ / ٢٨٨) .

(٢) ابن عذاري (١ / ٢٦٥) (١ / ٢٤٩ - ٢٥٠) .

(٣) راجع ص : ٤٤١

(٤) هو أبو القاسم محمد بن محمد بن خالد القيسي ، المعروف بالطرزي ، القاضي
الزاهد ، سمع كثيرا وكان شديد الضبط مغيرا للمنكر ، لا تأخذه في الله
لومة لائم ، توفي سنة ٣١٧ هـ في شهر رمضان .

مصادر ترجمته : معالم الإيمان (٣ / ٩ - ١١) رقم ١٨٤ .

(٥) انظر : المعالم (٣ / ١١) .

(٦) هو أبو بكر محمد بن محمد بن اللباد الفقيه ، سمع من يحيى بن عمر ،
وابن طالب القاضي وحماس بن مروان وغيرهم ، كان رحمه الله فقيها
فاضلا جليل القدر عالما صالحا إماما في الدين كثير البكاء والخشية ،
توفي سنة ٣٣٣ .

مصادر ترجمته : معالم الإيمان (٣ / ٢١ - ٢٧) رقم ١٩١ ، رياض النفوس :
(٢ / ٢٨٣ - ٢٩٢) رقم ٢٢٧ ، طبقات الخشني (ص : ٢٣٢) .

من الفتوى ولكنه لم نثنه أو امرهم عن أداء رسالته التعليمية ، فكان يقوم بذلك سرا ، وكان ابن أبي زيد القيرواني وابن التبان^(١) " يأتیان إليه خفية وربما جعلوا الكتاب في أوساطهما حتى تهتل بأعراقهما خوفا من بني عبيد أن ينالوهما بمكرهه"^(٢) وقد استمر على هذه الطريقة حتى توفي رحمه الله . وقد رثاه ابن أبي زيد بقصيدة طويلة منها قوله فيها :

يا طول شوقي إلى من غاب منظره : : وذكره في جوى الأحشاء قد سكنا
لهفي على ميت ماتت به سبل : : قد كان أحيا رسوم الدين والسننا
كم محنة طوقته في الإله فلم : : يحزن لذلك إذ في ربه امتحنا^(٣)
ومنهم أيضا أبو العباس بن السندی (ت ٣٢٠ هـ)^(٤) فقد كان ممن ضرب به
الشيعة وعذبه وأخذ نعمته^(٥).

(١) انظر ترجمته ص : ٤٦٥

(٢) معالم الإيمان (٣/٢٩-٣٠) ومن كان يُعَلِّمُ سرا فنفع الله به محمد بن الفتح المرجى ، وهو ممن عزم الخروج لقتال بني عبيد ولكنه لم يفعل لضعفه وكبر سنه " وكان يخرج إلى المقبرة فيستتر بحائط يقرأ على أصحابه هناك للخوف من بني عبيد لأنهم ينفقوا من بث العلم وسجنوا العلماء في دورهم .

(٣) معالم الإيمان (٢/٢٧) ومنها أيضا :-

حتى استنار به الإسلام في بلد : : لولاه مات به الإسلام واندفنا
الفقه جلته والعلم حليسته : : والدين زينته والله شاهدنا
أب لا صغرنا كهف لأكبرنا : : وفي النوازل ملجأنا ومفرزنا
(٤) هو : أبو العباس بن السندی ، كان مذهبه مذهب الشافعي ، توفي سنة ٣٢٠ وقيل قبل ذلك .

مصادر ترجمته : قضاة قرطبة وعلماء إفريقية لأبي عبد الله محمد بن حارث

الخشني تحقيق عزت العطار الحسيني (ص : ٢٨٣) .

(٥) نفس المصدر والمقصود بالنعمة : المال .

ومنهم الامام إبراهيم بن عبد الله الزبيري (ت ٣٥٩ هـ)^(١) فقد امتحن على يد أبي القاسم بن عبيد الله الشيعي^(٢)، حيث ضربه سبعمائة سوط وحبسه أربعة أشهر وذلك لتأليفه : " كتاب الامامة " و " كتاب الرد على الرافضة "^(٣) .
ومنهم حكم بن محمد بن هشام المقرئ (ت ٣٧٠ هـ)^(٤) فقد صلبه هو الآخر أبو عبد الله الشيعي من أجل صلابته كانت فيه وإنكار شديد على أهل البدع .

-
- (١) هو الإمام أبو اسحاق إبراهيم بن عبد الله الزبيري ، المعروف بالقلانسي القيرواني ، سمع من حماس بن مروان ومحمد بن عبادة السوسي وغيرهما ، توفي رحمه الله سنة ٣٥٩ هـ .
مصادر ترجمته : ترتيب المدارك (٤ / ٥٢٤) ، شجرة النور الزكية (ص ٩٤) رقم ٢١٦ ، تراجم المؤلفين التونسيين (٢ / ٤١١ - ٤١٢) .
- (٢) هو أبو القاسم بن عبيد الله الشيعي ببيع بولاية افريقية يوم مات أبوه سنة ٣٢٢ وتلقب بالقائم بأمر الله ، وتوفي يوم الأحد الثالث عشر من شوال سنة ٣٣٤ هـ ، فكانت دولته اثنتي عشرة سنة وسبعة أشهر وعمره خمس وخمسون سنة .
انظر عنه : البيان المغرب (١ / ٢٠٨ - ٢٠٩) ، وانظر : تاريخ الخلفاء الفاطميين بالمغرب (ص ٢٤٥) وما بعدها ، والمؤنس في أخبار إفريقيا وتونس لأبي عبد الله محمد بن أبي القاسم الرعيني القيرواني المعروف بابن أبي دينار ، تحقيق محمد شمام (ص ٥٧ - ٦١) .
- (٣) تراجم المؤلفين التونسيين (٢ / ٤١٢) .
- (٤) هو الامام أبو القاسم حكم بن محمد بن هشام القرشي المقرئ . ، من أهل القيروان ، قرأ القرآن بالقيروان على الهواري ، ثم رحل إلى مصر وسمع بها ، ثم حج ودخل العراق وسمع بها من جماعة من أصحاب القراءات ، وقدّم الأندلس في أول ولاية المستنصر رحمه الله ، توفي ليلة الأحد ١١ ربيع الآخر سنة ٣٧٠ هـ وهو ابن اثنتين وثمانين سنة .
مصادر ترجمته : تاريخ علماء الأندلس (١ / ١٢١) رقم : ٣٧٧ .

ومنهم - أيضا - أبو علي بن خلدون (ت ٤٠٧ هـ) (١) فقد كان هو الآخر شديداً على أهل البدع ولا سيما الروافض يستند منه أهل السنة إلى ملجأ ووزر ، فضجر منه الرافضة ، وحملهم ذلك على قتله (٢) وقد رثاه عدد كبير من العلماء منهم ابن الوراق الذي قال فيه :

مضج بدم الإسلام مهجته : : من بين أحشاء دين الله تنتزع

ويقول فيه ابن جرمون :

جفوني إلا تدري الدمع بأسحم : : ونفسي إلا تلتظي فتضرمي

فلا وجد إلا أن تفيضي من الأسى : : ولا دمع إلا أن يكون من الدم (٣)

وممن قتلهم عبيد الله الشيعي ، أبو علي حسن بن مفرج الفقيه (٤) لتفضيله

بعض الصحابة على علي - رضي الله عنه - . (٥)

وممن امتحن على أيديهم أيضا ، أحمد بن نصر (٦) ،

(١) هو : أبو علي بن خلدون ، من فقهاء إفريقية وعلمائها وصلحاءها ، نشأ

بإفريقية ، وكان جليل القدر مطاعا ، شديداً على أهل البدع ولا سيما الشيعة حتى قال قائلهم :

عيني من التغميض ممنوعة : : ومهجتي بالنار ملذوعة

من حسن ظبي حسن وجهه : : طرقة بالمسك مصنوعة

كأنما ذكرى الهوى عنده : : ذكرى ابن خلدون لدى الشيعة

توفى رحمة الله عليه سنة ٤٠٧ هـ .

صادر ترجمته : ترتيب المدارك (٢/٦٢٤-٦٢٧) .

(٢) انظر : خبر قتله في ترتيب المدارك (٢/٦٢٥-٦٢٦) .

(٣) انظر : ترتيب المدارك (٢/٦٢٦) . (٤) لم أعثر له على ترجمة .

(٥) انظر عنه البيان المغرب (١/١٨٧) .

(٦) هو أبو جعفر أحمد بن نصر سمع من سخون ومحمد بن عبد وس وغيرهما ، كان

عالما متقدما بأصول العلم حاذقا بالمناظرة ، وامتنح على أيدي الشيعة ==

وأحمد بن زياد (ت ٣١٨ هـ) ^(١) وغير هؤلاء كثير مما يطول ذكرهم .

هذه جملة من العلماء الذين رضوا بمقاومة تيار التشيع ، وقد بذلوا في ذلك الغالي والنفيس فكانت عاقبتهم أنهم عذبوا وسجنوا ، ومنهم من قتل تحت التعذيب وما نقموا منهم إلا أنهم رفضوا الكفر والارتداد عن دين الله الحق . احتساباً عند الله تعالى .

النوع الثالث : العلماء الذين رضوا بالعيش تحت حكم بني عبيد :-

ومن العلماء من رضي بالواقع ، وعمل بالمدارة والمداهنة من أجل العيش آمناً بين ظهري الشيعة ، وهؤلاء العلماء - كما قلت - وان آمنوا مكر الشيعة ، فإنهم أصبحوا مهجورين من قبل علماء السنة ، وهذا الصنف من العلماء سيأتي ذكره في المقاومة السلبية ، وهي إحدى أنواع المقاومة التي سلكها علماء السنة في مقاومة التيار الشيعي .

== سنة ٣٠٨ هـ فحبسوه ، ثم أطلق ، فلزم بيته حتى مات .

مصادر ترجمته : طبقات الخشني (ص: ١٥٩-١٦٠) ، (٢٣١) .

(١) هو : أبو جعفر أحمد بن أحمد بن زياد ، صاحب محمد بن عبدوس ، وسمع

من محمد بن يحيى بن سلام ألف عدة كتب في أحكام القرآن وغيره من

العلوم ، وكان بليغا بصيرا باللغة ، وكان مذهبه النظر ولا يرى التقليد ،

قوى المعارضة في المناظرة ، توفي سنة ٣١٨ هـ .

مصادر ترجمته : طبقات الخشني (١٦٨-١٦٩) ، (٢١٦) ، (٢٣٠-٢٣١) .

المبحث الرابع : أساليب المقاومة السنية لبدة التشيع :-

لقد سلك علماء السنة المغاربة في مقاومة التشيع أساليب عديدة ، ذكرنا منها في معرض حديثنا المقاومة السلبية أي اعتزال كل ما هو شيعي ، وكل ما يمت إلى التشيع بصلة ، وإلى دولتهم بسبب ، والمقاومة الجدلية والمقاومة المسلحة وكانت هناك أنواع أخرى من المقاومة مثل المقاومة عن طريق التأليف والمقاومة عن طريق ^{نظم} الشعر والمقاومة عن طريق مخالفة الشيعة في أعيادهم كيوم عاشوراء مثلاً الذي يعتبره الشيعة على اختلافهم يوم حزن ، لأن الإمام الحسين ^(١) بن علي بن أبي طالب - رضي الله عنهما - قتل فيه ، فهو إلى يوم الناس هذا يوم حزن وبكاء ولطم للوجوه وتعذيب للنفس ، وقد يصل الأمر في كثير من الأحيان إلى قتل النفس فداء للحسين - رضي الله عنه - .

أما عندنا نحن - أهل السنة - فهو يوم له فضل ولذا

(١) هو الإمام الشريف الكامل ، سبط رسول الله صلى الله عليه وسلم وريحانته من الدنيا ومحبوه ، أبو عبد الله الحسين بن أمير المؤمنين أبي الحسن علي بن أبي طالب - رضي الله عنهما - القرشي الهاشمي ، حدث عن جده رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبويه وصهره عمر وطائفة .

وعنه : ولداه علي وفاطمة ، وعكرمة والشعي وغيرهم . ولد في خامس شعبان سنة أربع من الهجرة ، كان كثير الشبه برسول الله صلى الله عليه وسلم وحضر مع أبيه الجمل وصفين وقاتل الخوارج ، وفي سنة ٦٠ خرج من المدينة قاصدا الكوفة لأخذ البيعة من أهلها لكنهم خذلوه وقاتله جيش عبيد الله بن زياد بكر بلاء ، فقتل بها هو ومجموعة من أفراد عائلته وذهبوا إلى ربهم شهداء ، وكان ذلك يوم عاشوراء من سنة ٦١ هـ - رحمهم الله ورضي الله عنهم .

مصادر ترجمته : التاريخ الكبير (٣٨١ / ٢) رقم : ٢٨٤٦ ، الجرح والتعديل (٥٥ / ٣) رقم : ٢٤٩ ، تاريخ بغداد (١٤١ / ١ - ١٤٣) رقم : ٣ ، أسد الغابة (٢٣ - ١٨ / ٢) رقم : ١١٧٤ ، الإصابة (٣٣١ / ١ - ٣٣٤) رقم : ١٧٢٤ ،

شذرات الذهب (٦٦ / ١) .

أمرنا بصيامه^(١) ، فقد صامه النبي صلى الله عليه وسلم وندب الناس إلى صيامه وقال : إنه يكفر السنة التي قبلها .

وفيما يلي من البحث نتطرق للحديث عن وسائل المقاومة واحدة بعد واحدة .

الوسيلة الأولى : المقاومة السلبية :-

أولى الوسائل التي اتخذها علماء المغرب السنة في مقاومة التيار الشيعي ، الوسيلة السلبية ، ونعني بها المقاطعة الجماعية التي قاطع بها علماء المغرب كل ماله صلة بالتشيع أو بالحكم القائم ، وتمثلت تلك المقاطعة في مقاطعة قضاة الدولة وعمالها ، ورفض من استطاع منهم دفع الضرائب لها^(٢) .

(١) روى البخارى فى كتاب الصوم (باب : صيام يوم عاشوراء) من حديث ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال : " قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فرأى اليهود تصوم يوم عاشوراء ، فقال : " ما هذا ؟ " قالوا : هذا يوم صالح ، هذا يوم نجى الله بنى إسرائيل من عدوهم فصامه موسى . قال : " فأنا أحق بموسى منكم " فصامه وأمر بصيامه " ، انظر الفتح : (٢٤٤ / ٤) رقم الحديث : ٢٠٠٣ ، وأخرجه في كتاب التفسير أيضا فى سورة يونس ، الفتح (٣٤٨ / ٨) رقم الحديث : ٤٦٨٠ ، وهو عند مسلم فى كتاب الصيام (باب صيام يوم عاشوراء) رقم ١١٣٠ ، صحيح مسلم (٢ / ٧٩٥-٧٩٦) ، وأخرجه ابن ماجه فى كتاب الصيام (باب صيام يوم عاشوراء) السنن (٥٥٢ / ١) رقم الحديث : ١٧٣٤ . وروى من حديث أبي موسى الأشعري عند مسلم فى كتاب الصوم ولفظه : كان يوم عاشوراء يوما تعظمه اليهود وتتخذة عيداً ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " صوموه أنتم " . وهو عند البخارى فى كتاب الصيام (باب : صيام يوم عاشوراء) رقم : ٢٠٠٥ ، الفتح (٢٤٤ / ٤) .

(٢) مقدمة حسين مؤنس على رياض النفوس (ص : ١٧)

ومن العلماء من اختار العزلة والاختفاء عن أعين بني عبيد ، وقد مر ذكر هذا الصنف من العلماء ^(١) .

ومن مظاهر هذه المقاومة مقاطعة حضور الجمعات التي كانت مناسبة للعن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنابر " فتعطلت بذلك الجمعة دهرًا بالقيروان " ^(٢) .

ومنهم من اكتفى بالدعاء عليهم كما كان يفعل الواعظ عبد الصمد ^(٣) وكما كان يفعل أبو اسحاق السبائي ^(٤) الزاهد إذا رقى رقية يقول بعد الحمد لله وسورة الاخلاص والمعوذتين : " وببغضي في عبيد الله وذريته وحبي في نبيك وأصحابه وأهل بيته أشف كل من رقيقته " ^(٥) .

ومن مظاهر المقاومة السلبية أيضا مقاطعة كل من يسير في ركب السلطان واعتزاله وكل من كانت له صلة بهذا السلطان أو سعى إلى تبرير وجوده عملاً بقوله تعالى * لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ وَأَبْنَاؤَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ * (سورة المجادلة : ٢٢) . فهذا خلف بن أبي القاسم البراذعي (ت نحو ٤٠٠) ، نقم عليه فقهاء ^(٦) .

-
- (١) راجع ص : ٤٤٩ وما بعدها
 (٢) انظر : البيان المغرب (١ / ٢٧٧) .
 (٣) معالم الإيمان (٣ / ٢٣٧) .
 (٤) ستأتي ترجمته ، انظر ص : ٤٨٥
 (٥) معالم الإيمان (٣ / ٧١) .
 (٦) هو أبو سعيد خلف بن أبي القاسم الأزدي البراذعي من كبار فقهاء المالكية بالقيروان ، أخذ عن ابن أبي زيد القيرواني والقابسي وغيرهما توفي نحو سنة ٤٠٠ هـ .
 مصادر ترجمته : ترتيب المدارك (٤ / ٧٠٨ - ٧٠٩) ، تراجم المؤلفين التونسيين (١ / ١٠٢) .

(١) القيروان صلته بملوك بني عبيد وقبوله هداياهم ، وتأليفه كتابا في تصحيح نسبهم وزادت النعمة عليه عند ما وجدوا بخطه الشناء على بني عبيد متمثلا بببيت الحطيئة (٢) **أُولَئِكَ قَوْمٌ إِنْ بُنُوا أَحْسَنُوا الْبِنَاءَ إِنْ عَاهَدُوا أَوْفَوْا وَإِنْ عَقَدُوا شَدُّوا** ، لذلك كله أفتى فقهاء القيروان بطرح كتبه وعدم قراءتها ، وإزاء ذلك اضطر هو إلى الهجرة إلى صقلية (٣) حيث حصلت له حظوة كبيرة عند أميرها (٤).

- (١) لقد مر الحديث عن نسب بني عبيد فليراجع ، وعلماء السنة المغاربة كانوا يعتقدون بطلان صحة انتسابهم إلى آل البيت ، ويعتبرونهم مجوسا وقرامطة ولذلك دعواهم بالعبيد بين نسبة إلى عبيد الله مؤسس د ولتهم ولم يدعهم فاطميين نسبة إلى فاطمه كما يزعمون هم .
- (٢) هو أبو مليكة جرول بن أوس بن جؤية بن مخزوم بن مالك ، والملقب بالبالحطيئة ، واختلفوا في سبب تلقيبه بالحطيئة إلى عدة أقوال ، عاش في الجاهلية والإسلام ، واختلف في زمن إسلامه ، ف قيل : أسلم بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم ، وقيل بل في حياته ، ولكن رغم إسلامه فقد اتفقوا على أنه كان فاسد الدين واشترك مع المرتدين في حرب أبي بكر ثم حسن إسلامه بعد ذلك وشارك في معركة القادسية ، توفي نحو سنة ٤٥ هـ . والبيت ورد في ديوانه بشرح ابن السكيت ، تحقيق نعمان أمين طه : ص (١٣٥) ، مطبعة مصطفى البابي الحلبي .
- مصادر ترجمته : فوات الوفيات : (٢٧٦-٢٧٩) ، رقم ٩٦ ، الأغاني : (٤١/١) .

(٣) صقلية : بثلاث كسرات وتشديد اللام والياء أيضا ، هي جزيرة مثلثة الشكل تقع مقابلة لتونس وهي جزيرة خصبة كثيرة المدن والقرى ، وبها عيون غزيرة وأنهار جارية ، كثيرة البساتين ، فتحها أسد بن الفرات أيام بني الأغلب سنة ٢١٢ هـ ، ثم غلب عليها الكفار بعد ذلك بمدة فهي بأيديهم إلى يومنا هذا .

انظر عنها : معجم البلدان (٤١٦-٤١٩) .

(٤) انظر مصادر ترجمته .

وهذا إبراهيم بن حسن بن اسحاق القيرواني (ت ٤٤٣ هـ) ^(١) هو الآخر

امتحن بسبب فتواه في تقسيم الشيعة إلى قسمين :-

أحدهما : من يفضل عليا على غيره من الصحابة من غير سب لغيره فليس بكافر .
ثانيهما : من يفضلُه ويسب غيره فهو بمنزلة الكافر لا تحل مناكحته ، وقد أنكر عليه
هذه الفتوى فقهاء المغرب وأرسلوا إليه أن يعاود النظر فيها ويرجع
عنها وطلبوه أن يتوب عن فتواه فلم يفعل ، وإن كان أظهر التوبة أمامهم
ظاهرا .

والواقع أن فتواه صحيحة لا غبار عليها كما يقول القاضي عياض : " ولا اهتراء
عند كل منصف أن الحق ما قاله أبو إسحاق وأنه جرى على العلم وطريق الحكم .
ومع هذا فما نقصه هذا عند أهل التحقيق ، ولا حَظَّ من منصبه عند أهل التوفيق
وإن رأى الجماعة في النازلة كان أسدَّ ^(٢) .

(١) سبقت ترجمته .

(٢) انظر ترتيب المدارك (٢ / ٧٦٧) .

وهذا التقسيم هو الذى كان عليه علماء المغرب المالكية فقد جاء في
المعيار المعرب (٢ / ٣٤٤ - ٣٤٣) أن أهل البدع ينقسمون إلى قسمين :
قسم منهما كفر صراح لا خفاء فيه " كقول الرافضة - لعنهم الله - إن عليا رضى
الله عنه إله من دُون الله ، وقول صنف آخر منهم إن عليا نبي مبعوث
وأن جبريل عليه السلام غلط ، ومنهم من يفضل عليا ويطعن في غيره من
الصحابة .

أما النوع الثاني : فهو ضلال وزيف عن الحق وعدول عن السنة والجماعة ،
لا يطلق عليه كفر ولا على معتقده كفر ، ومن هذا الصنف قول المختارية من
الرافضة ، إن عليا إمام من أطاعه فقد أطاع الله ومن عصاه فقد عصى الله . .
ومن هذا الصنف من يفضل عليا على الناس ولا يطعن على أبي بكر وعمر ،
ويطعن على عثمان بأنه غيرُ .

فهذه ومثلها كلها بدع خارجة عن رأى جماعة المسلمين ، ولا يمتري دوحس
في خفتها عن التى قبلها ولا في كونها من غير جنسها .

هكذا كان أسلوب علماء المغرب مع كل من سولت له نفسه التقرب من بني عبيد أو مداراتهم ، ولو كانت تلك الإدارة حقا ، وقد رأينا - قبل - كيف أنهم أفتوا بكفر من دخل في دين بني عبيد ولو ظاهرا .

النوع الثاني في المقاومة : المقاومة الجدلية :-

لقد كانت المقاومة الجدلية هي أقوى وأوسع أنواع المقاومة التي قام بها علماء السنة المغاربة ضد الشيعة المنحرفين ، وقد سطع في سماء هذه المساجلات العلمية والمناظرات العقدية عدد كبير من العلماء ، كانوا لسان أهل السنة الناطق والذاب عن بيضة هذا الدين ، وسأحاول في هذا المبحث أن أذكر أبرز الرجال الذين كانوا قائمين على هذا النوع من المقاومة .

فمنهم ابن البردون (ت ٢٩٩ هـ)^(١) الذي كان - كما ذكرت - قوي الحجة في الجدل ، لم يكن في شبابه أحد أقوى على الجدل والمناظرة وإقامة الحجة على المخالفين منه .

ومنهم الإمام محمد الرقابي القيرواني (ت ٣١٦ هـ)^(٢) الذي كان - هو الآخر - من أئمة هذا الشأن ، وكانت له في هذا الميدان مقامات مشهودة ، ذب فيها عن مذهب أهل السنة .

ومن لمع نجمه أيضا في سماء هذه المساجلات ، عبد الله بن التبان (ت ٣٧١ هـ)^(٣)

(١) سبقت ترجمته . (٢) سبقت ترجمته .

(٣) هو أبو محمد عبد الله بن إسحاق بن التبان ، كان من العلماء الراسخين والفقهاء المبرزين ضربت إليه أكباد الإبل من الأقطار لعلمه بالذب عن مذهب أهل السنة ، برع في علوم شتى منها ، علوم القرآن والفقه والنحو واللغة والطب وكان مستجاب الدعوة ، توفي رحمة الله عليه يوم الاثنين ، الثاني عشر من جمادى الآخرة سنة ٣٧١ هـ .

مصادر ترجمته : ترتيب المدارك (٥١٧/٢ - ٥٢٤) ، الديباج المذهب : (٤٣١/١ - ٤٣٢) رقم : ١٢ ، شجرة النور الزكية (٩٥-٩٦) ، رقم : ٢٢٥ ، معالم الإيمان (٨٨/٢ - ٩٦) ، رقم : ٢٢٦ ، تراجم المؤلفين التونسيين لمحمد محفوظ (٢٠٢/١ - ٢٠٤) رقم : ٦٤٤ .

فقد كان هذا الإمام العظيم من أشد الناس على بني عبيد وأكثرهم مقاومة لهم، ومن مواقفه المشهورة التي ذكرتها له المصادر التي ترجمت له، أنه كان يوماً فسى جمع من أصحابه وكان يوم عاشوراء، فلما رأى جمع بني عبيد بكى، فقيل له: "ما يبكيك"، فقال: "والله ما أخشى عليهم الذنوب لأن مولا هم كريم، وإنما أخشى عليهم أن يشكوا في كهر بني عبيد فيدخلوا النار"^(١).

وقد اشتهر بسبب مناظراته لبني عبيد، حتى ضربت إليه أكباد الإبل من الأصار المختلفة لعلمه بالذب عن مذهب أهل السنة، وقد حفظت لنا كتب التراجم بعضاً من هذه المناظرات، نذكر منها ما نقله صاحب المعالم^(٢) أنهم سألوه مرة - أثناء مناظرة له معهم - "أيما أفضل فاطمة"^(٣) أم عائشة - رضي الله عنهما - فقال: عائشة. وذلك لأمرين اثنين.

(١) معالم الإيمان (٣/٩١).

(٢) نفس المصدر (٣/٩٣).

(٣) هي فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنها، سيدة نساء العالمين في زمانها، البضعة النبوية، أم أبيها. وأم الحسنين، القرشية الهاشمية، مولدها قبل المبعث بقليل، وتزوجها الإمام على فسى ذى القعدة من سنة اثنتين بعد وقعة بدر فولدت له الحسن والحسين ومحسنا وأم كلثوم وزينب.

كان النبي يحبها ويكرمها، ومناقبها كثيرة لا تحصى، توفيت - رضي الله عنها - بعد النبي صلى الله عليه وسلم بخمسة أشهر وعاشت أربعاً وخمسة وعشرين سنة، وقيل تسعاً وعشرين.

مصادر ترجمتها: حلية الأولياء (٢/٣٩-٤٣) رقم: ١٣٣، الاستيعاب:

(٤/٨٩٣-٨٩٩) رقم: ٤٠٥٧، أسد الغابة (٧/٢٢٠-٢٢٦) رقم: ٧١٧٥

تهذيب التهذيب (١٢/٤٤٠-٤٤٢) رقم: ٢٨٦١، شذرات الذهب:

(١/٩-١٥)، الإصابة (٤/٣٦٥-٣٦٨) رقم: ٨٣٠.

(٤) مرت ترجمتها.

الأمر الأول : أن عائشة اذا مات عنها زوجها فلا يجوز أن تتزوج غيره بعده أبداً ،
بينما فاطمة لها أن تتزوج عشرين بعده .

الثانى : فلأنها مع النبي صلى الله عليه وسلم فى منزلته يوم القيامة ، وفاطمة
مع على - رضي الله عنهما - فى منزلته يوم القيامة ، ودرجة النبي
صلى الله عليه وسلم أعلى من درجة على - رضي الله عنه - . (١)

وكان هذا الإمام فضلاً عن براعته فى الجدل والمناظرة ، شجاعاً مقداماً

(١) انظر : معالم الإيمان (٩٣ / ٣) .

ولكن هذا الكلام أو هذا الدليل إن كان يصدق على فاطمة - رضي الله
عنها - على خلاف بين العلماء فى أيهما أفضل فإنه لا يصدق على
الخلفاء الراشدين وبقية العشرة على الرغم من أنها أعلى منهم درجة يوم
القيامة ، وهو قول أهل السنة والجماعة ، ولم يشذ غير ابن حزم
- رحمه الله تعالى - حيث قدم نساء النبي صلى الله عليه وسلم على
جميع الصحابة حيث قال فى الفصل (٢٠٩ / ٤) : " وسقط بالبرهان
الواضح أن يكون أحد من الصحابة - رضي الله عنهم - خيراً من أبي بكر
إلا أزواج النبي - صلى الله عليه وسلم - ونسأؤه . ووضح لنا أننا لو قلنا :
انه إجماع من جمهور الصحابة لم يبعد من الصدق " .

وقد تعقبه ابن تيمية - رحمه الله تعالى - فى مجموع فتاويه (٣٩٥ / ٤)
منفذاً هذه الشبهة بقوله : " وأما نساء النبي صلى الله عليه وسلم فلم
يقل : أنهن أفضل من العشرة إلا محمد بن حزم ، وهو قول شاذ
لم يسبقه إليه أحد ، وحجته التي احتج بها فاسدة فإنه احتج على ذلك
بأن المرأة مع زوجها فى الجنة ، ودرجة النبي - صلى الله عليه وسلم -
أعلى الدرجات فيكون أزواجه فى درجاته " قال : " وهذا يوجب أن يكون
أزواجه أفضل من الأنبياء جميعهم " أهـ .

لا يهاب الموت من ذلك ما ذكره المالكي^(١) والد باغ^(٢) من أن عبد الله المعروف بالمحتال^(٣)، صاحب القيروان قد شدد في طلب العلماء، فاجتمعوا بدار ابن أبي زيد القيرواني فقال لهم ابن التبان: "أنا أمضى إليه أبيع روحي من الله ونكم لأنه إن أتى عليكم وقع على الاسلام وهن عظيم^(٤)" وفعلا ذهب إليه وأقام عليه الحجة هو وجماعته الذين جاء بهم لينظروه .

(١) هو أبو بكر عبد الله بن محمد المالكي، ولد في أوائل القرن الخامس الهجري وأخذ عن علماء عصره، منهم: أبو عبد الله الحسين بن أبي العباس الأجدابي وأبو بكر أحمد بن عبد الرحمن الخولاني وغيرهما، ومن تلامذته المشاهير: الإمام المازري صاحب المعلم (مرت ترجمته) أقام مدة في صقلية يدرس ثم انتقل إلى القيروان وتوفي بها سنة ٤٧٤ هـ، وقيل غير ذلك .

مصادر ترجمته: شجرة النور الزكية (١٠٨/١)، معجم المؤلفين: (١٢٩/٦)، وانظر مقدمة رياض النفوس (١٨-١٩) .

(٢) هو أبو زيد عبد الرحمن بن محمد بن علي الأنصاري الأوسي الأسدي المعروف بالدباغ من ولد أسد بن مضير الأشلهي . المحدث الفقيه الصوفي المؤرخ، ولد بالقيروان في ذي الحجة سنة ٦٠٥ هـ، وأخذ العلم عن القاضي أبي زكريا يحيى البرقي المهدوي، والقاضي عبد الجليل الأزدي وغيرهما، كان معتنيا بالآثار جامعاً لها . له عدة مصنفات ممتعة منها (جلاء الأفكار في مناقب الأنصار)، (معالم الإيمان في معرفة أهل القيروان) وغيرهما، توفي بالقيروان سنة ٦٩٩ هـ.

مصادر ترجمته: تذكرة الحفاظ (١٤٨٩/٤)، برنامج الوادي آشي: (ص ٦٠-٦١)، رقم: ٢٣، شجرة النور الزكية (١٩٣/١) رقم: ٦٥١، تراجم المؤلفين التونسيين (٢٨٨-٢٩٢/٢)، رقم: ١٨١ .

(٣) أحد عمال دولة بني عبيد .

(٤) معالم الايمان (١١٣/٣) .

وبعد أن هزمهم في مجلس المناظرة لم يخجلهم أن يعرضوا عليه أن يدخل
في نحلته ، ولكنه أبى وقال : " شيخ له ستون سنة يعرف حلال الله وحرامه ويرد
على اثنتين وسبعين شُرقة يقال له هذا ؟ لو نشرتموني في اثنتين ما فارقت مذهبي " (١)
ولما خرج من عندهم بعد يأسهم منه تبعه أعوان الدولة الظالمة وسيوفهم
مسلطة عليه ليخاف من يراه من الناس على تلك الحال فإذا به وهو تحت الضغط
يهدي الناس ويقدم لهم النصيحة ويقول لهم د من خوف ولا وجل " تشبثوا ، ليس
بينكم وبين الله إلا الإسلام فإن فارقتموه هلكتم " (٢)

ومنهم الإمام عمرو بن هارون الوراق (ت ٣٧٩ هـ) ، فقد كان هو الآخر
فارسا من فرسان هذا الميدان ، ونجما ساطعا في سماء هذه المساجلات ، وكان
هذا الفن من فنون العلم أكثر علمه .

إلا أن بطل هذه المساجلات بلا منازع وفارس حلقتها بلامدافع ، هو الإمام
أبو عثمان سعيد بن الحداد (ت ٣٠٢ هـ) (٤) لسان أهل السنة وابن حنبل المعسوب
حتى قال عنه السلمي (٥) صاحب طبقات الصوفية : " كان فقيها صالحا فصيحاً متعبدا
أوحد زمانه في المناظرة والرد على الفرق " (٦) .

-
- (١) معالم الإيمان (١١٥/٣) .
 - (٢) معالم الإيمان (١١٥/٣) .
 - (٣) لم أعثر له على ترجمة .
 - (٤) سبقت ترجمته .
 - (٥) هو : أبو عبد الرحمن محمد بن الحسين بن محمد السلمي ، ولد سنة ٣٢٥ هـ
قال عنه الذهبي : " شيخ الصوفية وصاحب تاريخهم وطبقاتهم وتفسيرهم ،
قليل : كان يضع الأحاديث للصوفية " له عدة مصنفات منها " حقائق التفسير"
طبقات الصوفية ، توفي سنة ٤٢١ هـ .
 - مصادر ترجمته : ميزان الاعتدال (٣/٥٤٣-٥٢٤) رقم : ٧٤١٩ ، تاريخ
بغداد (٢/٢٤٨-٢٤٩) ، رقم ٧١٧ ، اللباب لابن الأثير (٢/١٢١-١٣٠) ،
لسان الميزان (٥/١٤٠-١٤١) ، رقم ٤٦٦ .

ويقول عنه الخشنى ^(١) : " كان يرد على أهل البدع المخالفين للسنة وله فى ذلك مقامات مشهودة وآثار محمودة ناب عن المسلمين فيها أحسن مناب حتى مثله أهل القيروان بأحمد بن حنبل ^(٢) .

وقال عنه المالكي ^(٣) : " وكانت له مقامات فى الدين مع الكفرة المارقين أبى عبد الله الشيعى وأبى العباس أخيه وعبيد الله - لعنة الله عليهم - ^(٤) أبان فيه كفرهم وزندقتهم وتعطييلهم ^(٥) .

وقال عنه أبو الأسود موسى القطان ^(٦) : " لو سمعتم سعيد بن محمد فى تلك المحافل - يعنى مناظرته للشيعة - وقد اجتمع له جهازة الصوت وفخامة المنطق وفصاحة اللسان وصواب المعانى لتمنيتم ألا يسكت ^(٧) .

وكان هذا الإمام مهجورا من قبل المالكية لكونه كان يتهمهم ويسمى مدونة سحنون " بالمدودة " إلا أن مناظراته للشيعة ودحضه لشبهاتهم ، ردت إليه اعتباره وأصبح أكثر من نار على علم فى الشهرة والمنزلة العالية ، لقد دعى هذا

(١) سبقت ترجمته .

(٢) طبقات الخشنى (ص : ١٩٩) ، معالم الإيمان (٢ / ٣٠٩) .

(٣) سبقت ترجمته .

(٤) ثلاثتهم سبقت ترجمتهم .

(٥) رياض النفوس (٢ / ٧٥) .

(٦) هو الإمام أبو الأسود موسى بن عبد الرحمن القطان . سمع من محمد

ابن سحنون وأبى العرب وغيرهما ، كان فقيها حافظا بارع الحفظ ثبتا صالحا ، توفي رحمه الله سنة ٣٠٦ هـ وعمره ٧٤ سنة .

مصادر ترجمته : معالم الإيمان (٢ / ٣٣٥-٣٣٩) رقم : ١٦٥ .

(٧) معالم الإيمان (٢ / ٣٠٩) .

الإمام لمناظرة الشيعة وعقدت بينه وبينهم مناظرات عديدة ، ذكرها المالكي فـسـى
 " رياض النفوس " والخشني " فى طبقاته " وغيرهما .

والسبب فى هذه المناظرات أن بني عبيد لما ملكوا القيروان أظهروا تبديل
 مذهب أهل البلد وأجبروا الناس على مذهبهم بطريقة المناظرة وإقامة الحجـة
 والقتل ، فارتاع أهل البلد من ذلك ولجأوا إلى أبى سعيد وسأله التقيـة
 فأبى وقال : " قد أريت على التسعين ، ومالي فى العيش حاجة ولا بد لي من
 المناظرة عن الدين ، وأن أبلغ فى ذلك عذرا ، ففعل وصدق ، وكان هو المعتمد
 عليه بعد الله تعالى فى مناظرة الشيعة .^(١)

وكانت هذه المجالس تنقسم إلى قسمين : مجالس عامة يشترك فيها عدد
 كبير من علماء السنة ، على اختلاف مذاهبيهم الفقهية لمناظرة الشيعة ، وعلى
 الرغم مما كان بين هؤلاء العلماء من حساسيات وخصومات بسبب اختلاف مذاهبيهم
 الفقهية ، إلا أن هذه المجالس شهدت وحدة كلمتهم ، وأزالت كل ما كان بينهم
 من اختلافات حتى قال المقدسى^(٢) فى أحسن التقاسيم^(٣) وكان قد زار المغرب :
 " وليس غير حنفي ومالكي مع ألفة عجيبة لا شغب بينهم ولا عصبية قد أقبلوا على
 ما يعينهم وارتفع الغل من قلوبهم " ، ومن ذلك ما كان بين ابن الحداد وابن
 عبدون (ت : ٢٩٩ هـ)^(٤) من هجران ، وذلك لأن ابن عبدون كان قد حبس ابن الحداد

(١) معالم الإيمان (٢ / ٢٩٨) .

(٢) مروت ترجمته .

(٣) (ص : ٢٣٥) .

(٤) هو : أبو العباس محمد بن عبد الله بن عبدون الرعيني بالولاء ، الحنفي ،

ويعرف بابن عبدون ، فقيه أصولي ، تولى قضاء القيروان ، توفى سنة ٢٩٩ هـ .

صادر ترجمته : تاج التراجم (ص : ٦٣) ، رقم ١٨٨ ، معجم المؤلفين :

(١٠ / ٢٢٥) ، كشف الظنون (١٥ ، ١١٩) طبقات الخشني (ص ٢٣٧) .

أيام توليه القضاء ، يقول المالكي ^(١) : " وكان أبو عثمان مهاجرا لابن عبدون وذلك أنه حبسه إبان قضاائه ، فقال ابن عبدون لابن الحداد تقدم يا أبا عثمان ، فلم يجبه ، فقال له : تقدم فليس هذا وقت مهاجرة ، فلسانك سيف الله ، وصدرك خزانة الله ، وإنما أراد بذلك ابن عبدون أن يحرضه على مناظرة الشيعي " .
 وأما القسم الثاني من هذه المجالس ، فهو المجالس الخاصة التي كان يحضرها رجل واحد من أهل السنة ، وكان هذا الرجل هو الإمام ابن الحداد ورجل من الشيعة هو أبو عبد الله الشيعي أو أخوه أبو العباس .

مواضيع هذه المجالس :-

والمواضيع التي كانت تدور حولها هذه المجالس وهذه المناظرات معروفة وهي المواضيع التي لا يزال الخلاف فيها قائما بين أهل السنة والشيعة إلى يومنا هذا ، فالشيعة يحاولون جاهدين إثباتها ويحشدون الأدلة والبراهين لها ، وأهل السنة والجماعة ينفونها ويفندون تلك الأدلة والحجج .
 هذه المواضيع كانت كلها تتركز حول إمامة علي - رضي الله عنه - وإمامة الفضول مع وجود الفاضل ، وصلاة التراويح ونكاح المتعة والتقية وغير ذلك من المواضيع التي يسعى الشيعة جاهدين من أجل فرضها وإثباتها .
 ولقد كانت تلك المجالس كثيرة قدرها بعضهم بأربعين مجلسا ، والذي نقل إلينا لا يعدو مجالس معدودة ، وسأكتفي هنا ، بنقل مقتطفات من هذه المجالس تخدم بحثنا وتفي بالغرض والمقصود من نقلها .
 وللعلم ، أذكر هنا أن هذه المجالس كانت تدور أحداثها في بيت الحكمة ^(٢) التي كان الأغلبية أنشئوها لتدريس الفلسفة والعلوم العقلية الأخرى .

(١) سبقت ترجمته .

(٢) يأتي الحديث عن بيت الحكمة عند الحديث عن مقاومة الفلسفة

ذكر المجالس ومواضيعها :-(١)

أول هذه المجالس كما يذكر ذلك صاحب المعالم ، يدور حول التفاضل

بين أبي بكر وعلي - رضي الله عنهما - .

فبعد الاجتماع بين ابن الحداد وأبي عبد الله الشيعي ، سأل أبو عبد الله

الشيعي ابن الحداد : أنتم تفضلون علي الخمسة أصحاب الكساء غيرهم - يعني

بأصحاب الكساء : محمدا صلى الله عليه وسلم وعلي وفاطمة والحسن والحسين

- رضي الله عنهم - (٢) ويعني بغيرهم : أبا بكر - رضي الله عنه - فقال أبو عثمان

أيما أفضل ؟ خمسة سادسهم جبريل - عليه السلام - أو اثنان الله ثالثهما ؟ فبهت

الشيعي .

(١) انظر هذه المجالس في معالم الإيمان (٢/٢٩٨) وما بعد ها ، طبقات

الحشني (ص : ١٩٨) وما بعد ها ، رياض النفوس (٢/٥٩) وما بعد ها .

(٢) أصحاب الكساء المقصود منهم : النبي صلى الله عليه وسلم وعلي

وفاطمة والحسن والحسين - رضي الله عنهم - ، فعن أم سلمة : أن

النبي صلى الله عليه وسلم جلل حسنا وحسنا وفاطمة وعلي بكساء ثم

قال : " اللهم هؤلاء أهل بيتي وخاصتي ، اللهم أذهب عنهم الرجس

وطهرهم تطهيرا " .

هذا الحديث صحيح بطرقه وشواهد - وقد رواه أحمد في المسند :

(٦/٢٩٨ ، ٣٠٨) والطبراني في المعجم الكبير (٣/٤٧) رقم ٢٦٦٤

٢٦٦٥ ، ٢٦٦٦ ، والطبري في تفسيره (٢٢/٦٧) .

وأخرجه الترمذي رقم : ٣٢٠٥ ، ٣٧٨٧ في كتاب التفسير (باب :

ومن سورة الأحزاب) (٥/٣٥١) ، (٥/٦٦٣) ، وفي الباب عن عائشة

عند مسلم في فضائل الصحابة (باب فضائل أهل البيت) رقم : ٢٤٢٤ .

وأخرجه الحاكم (٣/١٤٧) وصححه ووافقه الذهبي .

(٣) فيه اشارة الى قوله تعالى في قصة الهجرة التي كان فيها أبو بكر رضي

الله عنه صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه في الغار والتي

نزل فيها قوله تعالى * إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذَا أَخْرَجَهُ الَّذِينَ

كَفَرُوا ثَانِي اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ

مَعَنَا * (سورة التوبة : ٤٠) .

مناظرة أخرى حول موالاة على - رضي الله عنه - :

في هذه المناظرة أراد عبيد الله الشيعي أن يثبت أن الموالاة في قوله عليه الصلاة والسلام : " من كنت مولاه فعلي مولاه ^(١) " بمعنى العبودية . قال له : " فما بال الناس لا يكونون عبيدا لنا ^(٢) ؟ "

فقال ابن الحداد : " لم يرد ولاية رق وإنما أراد ولاية الدين ، ونزع بقوله تعالى : * مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادَ آلِيَّ مِنْ دُونِ النَّاسِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا ، أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ * . (سورة آل عمران : ٧٩ ، ٨٠) ، قال : فما لم يجعله الله لنبي لم يجعله لغير نبي ، وعلى - رضي الله عنه - لم يكن نبيا وإنما كان وزيرا للنبي صلى الله عليه وسلم .

(١) الحديث أخرجه الترمذى فى جامعه فى أبواب المناقب (باب مناقب على) عن أبي سريحة أو زيد بن أرقم ، وقال : هذا الحديث حسن غريب . انظر : تحفة الأحوذى (٢١٥ / ١٠) رقم : ٣٧٩٧ . وأخرجه أحمد فى مواضع من مسنده ، انظر على سبيل المثال : (٢٨١ / ٤ ، ٣٦٨) .

قال الإمام ابن تيمية فى مجموع الفتاوى (٤١٨ / ٤) بعد ذكر هذا الحديث : " فمن أهل الحديث من طعن فيه كالبخارى وغيره ، ومنهم من حسنه ، فإن كان قاله فلم يرد ولاية مختصا بها بل ولاية مشتركة وهى ولاية الإيمان التى للمؤمنين ، والموالاة ضد المعاداة ، ولا ريب أنه يجب موالاة المؤمنين على سواهم ففيه رد على النواصب " .

مناظرة أخرى حول قيام رمضان (التراويح) :-

فى هذه المناظرة يريد الشيعة أن يقنعوا أهل السنة بأن صلاة التراويح بدعة ابتدئها عمر - رضي الله عنه - والنبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن كل بدعة ضلالة " ^(١) ، ولهذا جمع عبد الله بن عمرو المروزي ^(٢) علماء السنة وقال لهم :
إني أمرت أن أناظركم في قيام رمضان فإن وجبت لكم حجة رجعنا إليكم وإن وجبت لنا رجعتم إلينا .

قال أبو عثمان سعيد بن الحداد : فقلت له : " ماتحتاج إلى المناظرة " .
فقال : " لا يد منها " .

فقال أبو عثمان سعيد بن الحداد : " فقلت له : " شأنك وماتريد " .

فقال : " أستم تعلمون وتروون أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يقيم إلا ليلة واحدة وأن عمر بن الخطاب رضي الله عنه هو الذى استن القيام ^(٣) " .

(١) سبق تخريجه .

(٢) سبقت ترجمته .

(٣) قلت : إن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - لم يسن قيام رمضان ، لأن قيامه كان موجوداً قبل ذلك ، فقد قامه النبي صلى الله عليه وسلم وندب المسلمين إلى قيامه فقال عليه الصلاة والسلام : " من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ماتقدم من ذنبه " ، أخرجه البخارى في كتاب التراويح (باب فضل من قام رمضان) رقم (٢٠٠٩) ، فتح البارى : (٢٥٠ - ٢٥١) ، ومسلم فى كتاب صلاة المسافرين وقصرها (باب الترغيب فى قيام رمضان وهو التراويح) رقم : ٧٥٩ ، صحيح مسلم (١ / ٥٢٣) وروى الإمام مالك فى موطئه عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : " كان النبي صلى الله عليه وسلم يرغب فى قيام رمضان من غير أن يأمرهم بعزيمة ثم يقول : من صام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ماتقدم من ذنبه وماتأخر انظر الموطأ (١ / ١١٣) رقم الحديث : ٢ ، فى كتاب الصلاة فى رمضان (باب الترغيب فى الصلاة فى رمضان) .

.....

== وانظر مسلم (٥٢٣ / ١) رقم ٧٥٩ ، وأبو داود (١٠٢ / ٢) رقم : ١٣٧١ الطبعة الأولى (١٩٦٩ / ١٣٨٩) ، أشرف على طبعه محمد رفيق السيد ، وهو عند الترمذى فى كتاب الصوم (باب الترغيب فى الصوم وما جاء فيه من الفضل) رقم ٨٠٨ ، سنن الترمذى (١٦٢ / ٣) ، وثبت أن الناس كانوا يقومون رمضان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، وحتى جمع الناس على قارىء واحد ، وقيامهم جماعة ، لم يكن عمر بن الخطاب رضي الله عنه فيه مبتدعا بل كان متبعا ، لأنه ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم قام رمضان وقام الناس بقيامه ثلاثة أيام ولم ينكر عليهم ذلك ، ثم ترك ذلك خشية أن تفرض عليهم ، ففى الصحيحين من حديث عائشة - رضي الله عنها - أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج ليلة من جوف الليل فصلى وصلى رجال بصلاته ، فأصبح الناس فتحدثوا ، فاجتمع أكثر منهم ، فصلوا فصلوا معه ، فأصبح الناس فتحدثوا فكثرت أهل المسجد من الليلة الثالثة ، فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلوا صلاته ، فلما كانت الليلة الرابعة عجز المسجد عن أهله ، فلم يخرج إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فطفق رجال يقولون : الصلاة ، فلم يخرج إليهم حتى خرج لصلاة الصبح ، فلما قضى الفجر ، أقبل على الناس فتشهد ثم قال : " أما بعد ، فإنه لم يخف علي مكانكم ، ولكن خشيت أن تفرض عليكم فتعجزوا عنها " فتوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم والأمر على ذلك ، وذلك فى رمضان .

وفى كتاب صلاة التراويح (باب : فضل من قام رمضان) الفتح : (٢٥١ / ٤) رقم : ٢٠١٢ وهو فى سنن أبي داود فى كتاب تفريع أبواب شهر رمضان (باب فى قيام شهر رمضان) (١٠٤ / ٢) رقم

٠١٣٧٤

فهذا الحديث يبين أن النبي صلى الله عليه وسلم إنما ترك القيام فى رمضان جماعة خشية أن تفرض عليهم ، وبقي الأمر على الترك حتى توفى النبي صلى الله عليه وسلم وفى خلافة أبي بكر رضي الله عنه - وصدر من خلافة عمر - رضي الله عنه - فلما رأى عمر الناس يقومون رمضان ==

.....

== أوزاعا متفرقين عزم على جمعهم على رجل واحد ، ففي الموطأ في كتاب الصلاة في رمضان (باب ما جاء في قيام رمضان) عن عبد الرحمن بن عبد القاري أنه قال ، خرجت مع عمر ليلة من رمضان إلى المسجد ، فإذا الناس أوزاع متفرقون ، يصلي الرجل لنفسه ، ويصلي الرجل فيصلي بصلاته الرهط ، فقال عمر - رضي الله عنه - : إني لأرى لو جمعت هؤلاء على قاريء واحد لكان أمثل ، ثم عزم فجمعهم على أبي كعب - رضي الله عنه - ثم خرجت معه ليلة أخرى والناس يصلون بصلاة قارئهم ، قال عمر : نعمت البدعة هذه ، والتي تنامون عنها أفضل من التي تقومون يريد بذلك آخر الليل ، وكان الناس يقومون أوله .

انظر : الموطأ (١ / ١١٤) وهو عند البخاري في كتاب صلاة التراويح (باب : فضل من قام رمضان) الفتح (٤ / ٢٥٠) رقم : ٢٠١٠ ، وقول عمر - رضي الله عنه - " نعمت البدعة " المقصود منها البدعة اللغوية لا البدعة الشرعية التي تعني الضلالة التي تفعل بغير دليل شرعي ، ولو كان فعل عمر بدعة لما وافقه عليه الصحابة رضي الله عنهم حتى أن عليا - رضي الله عنه - قال في خلافته : نور الله على عمر قبره كما نور علينا مساجدنا ، وكان - رضي الله عنه - يأمر الناس بقيام رمضان ويجعل للرجال إماما وللنساء إماما . انظر البيهقي في السنن (٢ / ٤٩٤) .

ومن هنا قال العلماء " إن أهل قيام رمضان ثبت على عهد النبي صلى الله عليه وسلم بقوله وفعله " . انظر الحوادث والبدع للطرطوشي ص : ١٣٢ .

ويقول ابن التين وغيره : استنبط عمر من تقرير النبي صلى الله عليه وسلم من صلى معه في تلك الليالي ، وإن كان النبي كره ذلك فإنما كرهه خشية أن يفرض عليهم ، وقال ابن بطال : قيام رمضان سنة ، لأن عمر إنما أخذه من فعل النبي صلى الله عليه وسلم ، وإنما تركه النبي خشية الافتراض .

==

انظر : الفتح (١٣ / ٢٥٤) .

قال أبو عثمان سعيد بن الحداد : فقلت : " هذه البدعة من البدع التي يرضاها الله عز وجل ويذم من تركها ، فقال : وأين تجد ذلك في كتاب الله عز وجل ؟ .

قال ابن الحداد : قلت في قوله تعالى : * وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا * (الحديد : ٢٧) فنحن نشاير على هذه البدعة التي هي رهبانية لئلا يذمنا الله عز وجل كما ذمهم " .

مناظرة أخرى حول القياس وحد شارب الخمر :-

قال أبو عثمان سعيد بن الحداد : قال أبو عبد الله الشيعي : " من أين قلتم بالقياس ؟ " .

قال أبو عثمان : قلنا ذلك من كتاب الله عز وجل .

قال : فأين تجد ذلك ؟ قال : قال الله عز وجل * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْيًا بِالْغُلُوبَةِ * (المائدة : ٩٥) ، فالصيد معلومة عينه ، والجزاء الذي أمرنا أن نمثله بالصيد المعلوم عينه ليس بمنصوص فعلنا بذلك أن الله تعالى إنما أمرنا أن نمثل ما لم ينص ذكر عينه بالقياس والاجتهاد .

== وعلى فرض أن عمر هو أول من سن القيام ، فإن ذلك لا يدخل في نطاق البدعة لقوله عليه الصلاة والسلام " عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى " سبق تخريج هذا الحديث .

هذا وانظر حول هذا الموضوع أيضا : منهاج السنة (٣٠٤ / ٨ - ٣١٠) ، الاستذكار لابن عبد البر (٣٣٢ / ٢) .

ومنه قوله تعالى : * يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ * الآية ، فلم يكله ، إلى حاكم واحد حتى جعلهما الله اثنتين ليقيسا ويجتهدا .^(١)

قال أبو عثمان سعيد بن الحداد : ثم عطف (أى أبو عبد الله الشيعي) على أبي الأسود موسى^(٢) بن عبد الرحمن القطان ، فقال له : أين وجدتم حد الخمر في كتاب الله عز وجل ؟ .

فقال له موسى القطان : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من شربها فاضربوه بالأرديه ثم إن عاد فاضربوه بالأيدى ثم إن عاد فاضربوه بالجريد " .^(٣) فقال له أبو عبد الله الشيعي - على النكير منه - أين هذا ؟ أقول لكم : أين وجدتم حد الخمر في كتاب الله تعالى تقول : اضربوه بالأردية ثم بالأيدى ثم بالجريد ؟

فقال أبو عثمان سعيد بن الحداد : فقلت له . إنما أخذ قياسا على حد القاذف ، لأنه إذا شرب سكر وإذا سكر هذى ، وإذا هذى افتري فوجب عليه

(١) معالم الإيمان (٣٠٣ / ٢) ، (٢) مرت ترجمته .

(٣) الحديث بهذا اللفظ لم أعثر عليه في كتب الحديث التي بحثت فيها ، ولكن وردت أحاديث فيها ذكر للجريد والنعال في حد الشارب ، مثل الحديث الذي أخرجه البخاري في الحدود (باب ما جاء في ضرب شارب الخمر بالجريد والنعال) رقم ٦٧٧٣ ، ٦٧٧٦ ، الفتح (١٢ / ٦٣ ، ٦٦) ومسلم في الحدود (باب حد الخمر) رقم ١٧٠٦ ، والترمذي في الحدود : (باب ما جاء في حد السكران) رقم ١٣٤٣ ، وأبو داود في الحدود (باب حد الخمر) رقم ٤٤٧٩ من حديث أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم ضرب في الخمر بالجريد والنعال .

والحديث الذي أخرجه البخاري في الحدود (باب الضرب بالجريد والنعال) رقم ٦٧٧٩ ، الفتح (١٢ / ٦٦) من حديث السائب بن يزيد أنه قال : " كنا نؤتي بالشارب على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وامرة أبي بكر وصدر من خلافة عمر فنقوم إليه بأيدينا ونعالنا وأرديتنا حتى كان آخر امرة عمر فجلد أربعين حتى إذا عتوا وفسقوا جلد ثمانين " .

ما يؤول أمره اليه وهو حد القذف (١) .

مناظرة أخرى حول ولاية المفضول مع وجود الفاضل ومبدأ النص والاختيار:

قال أبو عثمان سعيد بن الحداد : قال لي أبو العباس الشيعي
(أخو أبي عبد الله الشيعي) : (٢) " أليس قولك إجازة تقديم المفضول على
الفاضل .

(١) هذا القياس قاسه الإمام علي - رضي الله عنه - ففي الموطأ في كتاب
الأشربة (باب الحد في الخمر) من طريق ثور بن زيد الديلمي
أن عمر بن الخطاب استشار في الخمر يشربها الرجل فقال له علي :
نرى أن تجلده ثمانين فإنه إذا شرب سكر وإذا سكر هذى وإذا هذى
افتري ، فجلد عمر في الخمر ثمانين " (. انظر الموطأ : (٨٤٢ / ٢) ،
رقم الحديث : < .

لكن هذا الحديث في صحته نظر - كما يقول ابن حجر - " لما ثبت
في الصحيحين عن أنس أن النبي جلد في الخمر بالجريد والنعال ،
وجلد أبو بكر أربعين فلما كان عمر استشار الناس فقال عبد الرحمن بن
عوف : أخف الحد ود ثمانون فأمر به عمر - رضي الله عنه - .

قال : ولا يقال : يحتمل أن يكون عبد الرحمن وعلي أشارا بذلك جميعا
لما ثبت في صحيح مسلم (رقم ١٧٠٧) من طريق حزين بن المنذر
قال : شهدت عثمان بن عفان وأتى بالوليد بن عقبة قد صلى الصبح
ركعتين ثم قال : أزيدكم ؟ فشهد عليه رجلان أحدهما : حمران أنه
شرب الخمر وشهد آخر أنه رآه يتقيأ ، فقال عثمان : إنه لم يتقيأ حتى
شربها ، فقال : يا علي قم فاجلده فقال علي : قم يا حسن (لابنه)
فاجلده ، فقال الحسن : ول حارها من تولى قارها فكأنه وجد عليه ،
فقال : قم يا عبد الله بن جعفر فاجلده فجلده وعلي يعد حتى بلغ أربعين
فقال : امسك ثم قال : جلد النبي صلى الله عليه وسلم أربعين وجلد أبو بكر

أربعين وجلد عمر ثمانين وكل سنة وهذا أحب الي " .

انظر : كلام ابن حجر في تلخيص الحبير (٧٥ / ٤) .

مرت الترجمة لهما . (٢)

فقلت أعزك الله بتوقيفه ، أنا متبع في ذلك لكتاب الله وسنة نبيه عليه الصلاة والسلام وذلك لا يخفى على ذى لب نظر في كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يعد وهما إلى غيرهما .^(١)

قال لى ، وأين تجد ذلك فى كتاب الله ؟ قلت ، قال الله تعالى :
 * وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ : إِنْ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا ، قَالُوا : أَنَّى يَكُونُ لَهُ
 الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُعْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ ، قَالَ : إِنْ اللَّهَ
 اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ * (البقرة : ٢٤٧) .

فقال عند ذلك كالمغضب : ليس القصة كما توهمت .

فقلت له : والأمر الذى لم أتوهمه وفيه الحق عندك هل إلى ذكره من سبيل ؟

فقال : نعم ، ذكرت خبر طالوت واحتججت فيه بقول نبيهم ؟

(١) طبعاً ، جواب الشيخ أبي عثمان هنا فرضي إلزامي ، مجارة للخصم ،
 وليس حقيقياً ، أى على فرض التسليم بأن علياً أفضل من أبي بكر
 - رضي الله عنهما - كما تقول الشيعة ، فالجواب كذا وكذا ، لأن أهل
 السنة متفقون على أفضلية أبي بكر - رضي الله عنه - على سائر الصحابة
 ثم يليه فى الفضل عمر ثم عثمان ثم على - رضي الله عنهم أجمعين - وإنما
 وقع الخلاف من بعضهم فى على وعثمان ، وبعضهم توقف ، والصحيح كما
 يقول الإمام القرطبي : إن فضلهم حسب ترتيبهم فى الخلافة حيث يقول :
 " فالمقطوع به بين أهل السنة بأفضلية أبي بكر وعمر ثم اختلوا فيمن
 بعدهما ، فالجمهور على تقديم عثمان ، وعن مالك التوقف ، والمسألة
 اجتهادية ومسندها أن هؤلاء الأربعة اختارهم الله تعالى لخلافة
 نبيه وإقامة الدين فمنزلتهم عنده بحسب ترتيبهم فى الخلافة ، والله أعلم .
 انظر : كلام القرطبي هذا فى فتح البارى (٣٤ / ٧) نقلاً عن المفهم
 فى شرح مسلم للقرطبي .

فقلت له ، قال الله * وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا *
لما كان خروج طالوت من فوق إذن نبيهم ثبت أن الله قدم المفضل على الفاضل
إذ كنا لا نشك نحن ومن خالفنا أن نبيهم أفضل من طالوت ، وطالوت هو المفضل ،
فقال لي : وهكذا اعتقادك ؟ فقلت : نعم أيها الأمير ، فقال : إنما كان خروج
طالوت من تحت يدي نبيهم ، لا كما توهمت أنه من فوق إذنه لأن نبيهم هو الذى
أخبرهم أن طالوت مقدم على الجيش فلما كان هذا هكذا كان الفاضل بعد هو
المفضل ، فقد تبين فساد قولك وتناقضه .

قال أبو عثمان سعيد بن الحداد : فقلت له : نفس الآية شاهد ولا تكون
الحجة من غيرها وذلك أن الله أخبر عن نبيهم أنه قال لهم * إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ
لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا * الآية ، ولم يقل : إني بعثته لكم ، فلما جاء الخبر من نبيهم
وأضافه إلى الله تعالى لا إلى نفسه وجب بهذا أن أمر طالوت من فوق إذن نبيهم
وكذلك قالت الآية .

قال : ثم قلت : وهذه سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فانظر فيها
إلى تقديم المفضل على الفاضل وهو ما لا ينكره أحد . من ذلك أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم أمر على جيش عمر بن العاص فكان يقسم الفيء ويأمر وينهى
فيطاع ، ويصلى لهم الصلوات ويشاورونه ويستأذنونهم فى جميع شأنهم ، وتحت يديه
فى الجيش أبو بكر وعمر - رضي الله عنهما^(١) - وهما جميعا أفضل منه ، ولا يشك فى
ذلك أحد .

(١) كان ذلك فى غزوة ذات السلاسل ، وهى تقع وراء وادى القرى بينها
وبين المدينة عشرة أيام وكانت الغزوة فى جمادى الآخرة سنة ثمان من
الهجرة وقيل غير ذلك ، وكان من خبرها أن جماعة من قضاة يريدون أن
يدنوا إلى أطراف المدينة فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو بن
العاص فعقد له لواء وبعثه فى ثلاثمائة من سراة المهاجرين والأنصار
انظر عنها : ابن سعد (١٣١/٢) ، فتح البارى (٧٤/٨) .

وأيضاً أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر على جيش زيد بن حارثة^(١) - رضي الله عنه - فكان يفعل في ذلك وفيمن تحت يديه من المسلمين كفعل عمر بن العاص - رضي الله عنه - فيمن تحت يديه من المسلمين ، وتحت يديه من الجيش جعفر بن أبي طالب^(٢) - رضي الله عنه - وهو أفضل من زيد بن حارثة ، فلما ثبت عندنا وقام مقام العيان جاز للأمة تقديم المفضل على الفاضل^(٣) .

(١) هو : أبو أسامة زيد بن حارثة بن شراحيل الكلبي مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كان قد أصابه سبأ في الجاهلية فاشتراه حكيم بن حزام لخديجة بنت خويلد زوج النبي صلى الله عليه وسلم ، فوهبته له ، فتبناه قبل النبوة ، ثم أبطل الله هذا التبني بقوله * ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ * . وكان أول من أسلم مع خديجة ، شهد بدرًا والمشاهد واستشهد يوم مؤتة من أرض الشام سنة ثمان .

مصادر ترجمته : الاستيعاب بمعرفة الأصحاب (٢ / ٥٤٢ - ٥٤٧) رقم ٨٤٣٠ ، الإصابة (١ / ٥٤٥ - ٥٤٧) ، رقم : ٢٨٩١ ، أسد الغابة : (٢ / ٢٨١ - ٢٨٤) ، رقم : ١٨٢٩ .

(٢) هو : جعفر بن أبي طالب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي ، أبو عبد الله ، ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأحد السابقين إلى الإسلام ، وأخو علي رضي الله عنه ، أسلم بعد خمسة وعشرين رجلاً ، هاجر إلى الحبشة وأسلم النجاشي ومن معه على يديه ، وأقام عنده حتى هاجر النبي إلى المدينة ، فلحقه ، والنبي بخير ، استشهد رضي الله عنه بمؤتة من أرض الشام مجاهداً للروم في حياة النبي صلى الله عليه وسلم سنة ثمان وكان سـنـه أربعين سنة .

مصادر ترجمته : الإصابة (١ / ٢٣٩ - ٢٤٠) ، رقم ١١٦٦ ، أسد الغابة : (١ / ٣٤١ - ٣٤٤) رقم : ٧٥٩ ، الاستيعاب في معرفة الأصحاب : (١ / ٢٤٢ - ٢٤٥) رقم : ٣٢٧ .

(٣) قصة تأمير زيد بن حارثة كانت يوم مؤتة التي كان فيها زيد بن حارثة أميراً ، وفي الجيش جعفر بن أبي طالب الطيار - رضي الله عنه - وعبد الله بن رواحه وخالد بن الوليد رضي الله عنهما ، حمل الراية زيد بن حارثة ، فلما استشهد حملها جعفر بن أبي طالب ، فلما استشهد حملها عبد الله =

هذه بعض المناظرات التي وقعت بين علماء السنة والشيعة ، وهي جزء صغير من مجموع المناظرات التي دارت بين الفريقين ، ومن أراد أن يطلع عليها فعليـه بكتاب القوى السنية في المغرب للدكتور محمد أحمد عبد المؤلى ، فقد فصل القول في هذه المناظرات وقسمها إلى قسمين : المناظرات العقدية ، والمناظرات الفقهية والمناظرات المشتركة والمناظرات الخاصة^(١).

النوع الثالث من المقاومة : المقاومة المسلحة :-

لم يكتف علماء المغرب بالمقاومة السلبية والمقاومة الجدلية ، بل منهم من حمل السلاح وخرج ليقاتلهم فهذا جبلة بن حمود الصدفى^(٢) ترك سكنى الرباط ونزل القيروان ، فلما كلم فى ذلك قال : " كنا نحرس عدوا بيننا وبينه البحر والآن حل هذا العدو ويساحتنا ، وهو أشد علينا من ذلك وقال : " جهاد هؤلاء أفضل ممن جهاد أهل الشرك^(٣) ، واستدل بقوله تعالى : * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ * (سورة التوبة : ١٢٣) .

ومنهم الامام أبو القاسم الحسن بن مفرج (ت ٣٠٩ هـ) الذى كان من أوائل

== بن ررواحة ، فلما استشهد حمل الراية خالد بن الوليد - رضي الله عنه - وانسحب بالجيش بذكائه ونجى الله على يديه الجيش المسلم من كارثة محققة .

عن هذه الغزوة ينظر : (كتاب الاكتفاء في مغازى رسول الله والثلاثـة الخلفاء) لسليمان بن موسى الكلاعي الأندلسى (٢ / ٢٧٥ وما بعدها ، تحقيق : د . مصطفى عبد الواحد ، مكتبة الخانجي (١٣٨٩ هـ / ١٩٧٠ م)

(١) الجزء الأول من الكتاب (ص ٢٣١ - ٢٦٦) .

(٢) سبقت ترجمته .

(٣) معالم الإيمان (٢ / ١٨٥) .

(٤) اختلف فى اسمه ، فالخشني يسميه (أبو القاسم مولى مهريه) والمالكي فى رياض النفوس سماه (أبو القاسم بن مفرج) والقاضي عياض يسميه (أبو القاسم حسين بن مفرج مولى مهريه بنت الأغلب) وابن عذارى (أبو علي حسن بن ==

من خرج على الشيعة ، ومات شهيدا ، قتله عبيد الله المهدي و صلب هو ورجل
يدعى أبو عبد الله السدري^(١) الذي كان من الصالحين وكان قد بايع على جهاد
عبيد الله وجعل يحث الناس على جهاده ، فبلغ خبره عبيد الله فدعاه وأمر بقتله^(٢) ،
ثم إن العلماء خطوا خطوة أكبر باصدار فتوى بوجوب قتال العبيديين ، وكان
ذلك بعد اجتماع وتشاور بين علماء السنة وهم :

- أبو سليمان ربيع بن سليمان بن عطاء القرشي النوفلي المعروف بربيع القطان^(٣)
(ت ٣٣٣هـ)
- وأبو العرب محمد بن تميم بن تمام التميمي (ت ٣٣٣هـ)^(٤)
- وأبو اسحاق إبراهيم بن أحمد السبائي المتعبد (ت ٣٥٦هـ)^(٥)

== مفرج الفقيه) صاحب المعالم يسميه (أبو القاسم الحسن بن مفرج مولى
مهرية بنت الأغلب بن إبراهيم) ، قال عنه القاضي عياض (كان ذا عناية
بالعلم " ، قتله عبيد الله المهدي سنة ٣٠٩هـ .

مصادر ترجمته : رياض النفوس (١٦٥-١٦٦) رقم : ١٩٦ ، طبقات
الخشني (ص : ٢٣٠) ، البيان المغرب (١٨٢/١) ، معالم الإيمان :
(٣٥٣-٣٥٤) .

(١) كان من العباد والزهاد المريدن العالمين ، كثير الحج والأسفار ، كان
لا يخشى في الله لومة لائم . قتل مع ابن مفرج سنة ٣٠٩هـ .

مصادر ترجمته : رياض النفوس (١٦٦-١٧٥) ، رقم : ١٩٧ ، معالم
الإيمان (٣٥٣/٢) .

(٢) انظر قصة قتله بطولها في رياض النفوس (١٦٩-١٧٣) .

(٣) مرت ترجمته .

(٤) مرت ترجمته .

(٥) هو أبو اسحاق إبراهيم بن أحمد السبائي من فقهاء المالكية بتونس ، صاحب

أحمد بن نصر الداودي وأبا جعفر القصري ومطر بن بشار التونسي وأضرابهم
وكان العلماء يتذكرون بحضرته أمثال ابن أبي زيد القيرواني والقابسي
وابن شبلون ، واشتهر بالصلاح والعلم الغزير ، توفي يوم الثلاثاء ١٥ رجب

سنة ٣٥٦هـ .

- وأبو عبد الملك مروان بن نصر الخياط الزاهد (ت ٣٤٠ هـ) .^(١)
- وأبو عبد الله محمد بن الفتح المؤدب (ت ٣٣٤ هـ)^(٢) الذي كان أحد من عقد الخروج على بني عبيد لكنه لم يخرج لقتالهم لزمانته وضعفه .
- وأبو محمد عبد الله بن فطيس (ت ٣٣٩ هـ) ، وأبو بكر محمد بن سعدون^(٣) الجهري التميمي المتعبد إمام جامع القيروان ، (ت ٣٤٤ هـ)^(٤) ،

- == مصادر ترجمته : ترتيب المدارك (٣٨٩-٣٧٦ / ٣) ، معالم الإيمان : (٩٢-٧٧ / ٣) ، شجرة النور الزكية (٩٤ / ١) ، الديباج المذهب (٢٦٤-٢٦٢ / ١) ، رقم : ٦ ، رياض النفوس (٤٦٩ / ٢ - ٥٠٦) ، رقم : ٢٧٠ .
- (١) هو : أبو عبد الملك مروان بن نصر بن حبيب بن نصر بن مروان ابن علقمة الأنصاري الزاهد ، سمع من عيسى بن مسكين وابن عون وغيرهما وكان من أهل الاجتهاد في العبادة والزهد ، توفي سنة ٣٤٠ هـ .
- مصادر ترجمته : معالم الإيمان (٤٩-٤٧ / ٣) ، رقم : ١٩٩ .
- (٢) هو : أبو عبد الله محمد بن الفتح المؤدب المرجي ، المعروف بابن الصواف كانت له أوصاف جليلة ، وكان يعلم طلبة العلم خلف حائط خوفا ممن بنى عبيد الذين منعوا بث العلم وسجنوا العلماء ، وقد امتحن على يد ابن عبدون القاضي الحنفى ، توفي سنة ٣٣٤ هـ ، مصادر ترجمته : رياض النفوس (٣١٦-٣١٣ / ٢) ، رقم : ٢٣١ ، معالم الإيمان (٣٩-٣٨ / ٣) ، رقم : ١٩٥ .
- (٣) هو : أبو محمد عبد الله بن فطيس المتعبد ، سمع من يحيى بن عمر وغيره ، وكان أحد الذين عقدوا الخروج على بني عبيد ، وكان زاهدا كثيرا البكاء ، توفي سنة ٣٣٩ هـ .
- مصادر ترجمته : رياض النفوس (٣٧٢-٣٦٩ / ٢) ، رقم : ٢٤٥ .
- (٤) هو : أبو بكر محمد بن سعدون الجزيري التميمي ، سمع من محمد بن بسيل ومن غيره ، وسمع بمصر وبمكة ، ودخل الشام ولبنان ، وكان ممن عقد الخروج على بني عبيد . توفي سنة ٣٤٤ هـ .
- مصادر ترجمته : رياض النفوس (٤١٨-٤١٤ / ٢) ، رقم : ٢٥٥ ، معالم الإيمان (٥٤-٥٢ / ٣) ، رقم : ٢٠٣ .

وأبو حفص عمر بن محمد بن مسرور العسال (ت ٣٤٣ هـ) (١) وغيرهم كثير.

وكان رئيس هذا الاجتماع والمرجع الذي يرجع إلى رأيه في المسلمات هو أبو الفضل عباس بن عيسى بن العباس الممسيقي (ت ٣٣٣ هـ) (٢)، ودارت في ذلك الاجتماع المناقشات والمناظرات بشأن شرعية الخروج مع أبي يزيد مخلد بن كيداد أو صاحب الحمار (٣) الذي كان قد سيطر على معظم البلاد، واستنفر الناس لقتال بني عبيد، وزعم أنه سني، وكان يتحلى بنسك عظيم ويلبس جبة صوف قصيرة الكمين ويركب حمارا وكان يبطن رأى الصفرية ويتمذهب بمذهب الخوارج (٤)، وخرجوا من هذا الاجتماع بوجوب الخروج لقتال بني عبيد "لعل الله أن يكفر بجهادنا تفريطنا وتقصيرنا عما يجب علينا من جهادهم" كما قال أبو اسحاق السبائي.

ولكن بعض العلماء بقي مترددا ولم يقتنع إلا بعد أن روى لهم أبو العرب حديثا في قتال الرافضة، يقول عليه الصلاة والسلام فيه: "يكون آخر الزمان قوم يقال لهم الرافضة فإذا أدركتموهم فاقتلوهم فإنهم كفار" (٥).

- (١) هو أبو حفص عمر بن محمد بن مسرور العسال الفقيه، كان فقيها عظيما مع ورع شديد، وقد جمع الله فيه خصال الخير، صواما قواما، حافظا لكتاب الله، عالما بسنة رسوله، لم يعمر طويلا. توفي سنة ٣٤٣ هـ وسنه نحو أربعين سنة. مصادرت ترجمته: رياض النفوس (٢/٤١١ - ٤١٣) رقم ٢٥٤٤، ترتيب المدارك (٢/٣٩٠ - ٣٩٢)، معالم الإيمان (٣/٥١ - ٥٢) رقم ٢٠٢.
- (٢) هو أبو الفضل عباس بن عيسى بن العباس الممسيقي الفقيه، كان فاضلا، عالما صواما قواما ورعا، وكان في جملة من استشهد في جهاد بني عبيد، سمع من موسى القطان وغيره حج سنة ثمان عشرة وثلاثمائة، استشهد سنة ٣٣٣. مصادرت ترجمته: طبقات الخشني (ص: ١٧٩)، رياض النفوس (٢/٢٩٢ - ٣٠٥) رقم الترجمة ٢٢٨، معالم الإيمان (٣/٢٧ - ٣٥)، رقم ١٩٢، ترتيب المدارك: (المجلد الثاني ص: ٣١٣ - ٣٢٣).

(٣) مرت ترجمته.

(٤) ترتيب المدارك (٢/٣١٨).

(٥) الحديث بهذا اللفظ لم أعثر عليه، وإنما الموجود عن علي رضي الله عنه، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "يظهر في آخر الزمان قوم يسمىون الرافضة يرفضون الاسلام".

فما كاد يتم الحديث حتى كبر الناس وعلت أصواتهم في الجامع حتى ارتفع .
وهكذا لم يجد العلماء بدا من مباركة الخروج وتأبيده ، ولم يتخلف منهم أحد ،
وظفوا بعد ذلك يحضون العامة ويحرضونهم على الخروج لقتال بني عبيد ، وقد
اتخذوا المساجد مواطن لذلك ، من أجل تهيئة النفوس وتشجيعها على الخروج
على العبيد بين وخرج العلماء لقتال الشيعة ورفعوا الألويا والرايات وقد أخذت
الفرحة ربيع القطان لما رأى ألويا الجهاد معقودة وصفوف المجاهدين مرصوصة
مدججة بالسلاح فقال عند ذلك : " الحمد لله الذي أحياني حتى أدركت عصابة
من المؤمنين اجتمعوا لجهاد أعدائك وأعداء نبيك يارب " (١)

== رواه أحمد في المسند (١٣٦/٢ - ١٣٧) رقم الحديث ٨٠٨ بتحقيق
أحمد شاكر .

قال الشيخ أحمد شاكر فيه : إسناده ضعيف : يحيى بن المتوكل أبو عقيل
ضعفه أحمد وابن معين وقال : " منكر الحديث " وقال ابن حبان :
" ينفرد بأشياء ليس لها أصول لا يرتاب المعين في الصناعة أنها معمولة "
إبراهيم بن حسن ذكره ابن حبان في الثقات وهو أخو عبد الله بن
الحسن وعم محمد وإبراهيم ابني عبد الله بن الحسن اللذين خرجا على
المنصور ، وترجم له البخاري في التاريخ الكبير (٢٨٠-٢٧٩/١/١) .

أبو حسن بن حسن : ذكره ابن حبان في الثقات وترجم له البخاري
أيضا (٢٨٧/٢/١) ولم يذكر فيهما جرحا .

وهذا الحديث ذكره البخاري في التاريخ الكبير في ترجمة إبراهيم بن
حسن بلفظ : " يكون قوم نبزهم السرافضة ، يرفضون الدين " ، رواه عن
محمد بن الصباح عن يحيى بن المتوكل ، وكأنه لم يره ضعيفا ، فإنه لم
يجرح أحدا من رواة ، وذكره الحافظ في التعجيل (١٤) فلم يذكر له
علة ، ولم يشر إلى رواية البخاري في التاريخ " أه ، كلام الشيخ أحمد شاكر .

وكانت الألوية المعقودة مكتوب على كل لواء منها عبارة يظهر فيها العداء الشديد للشيعة ، من هذه العبارات كتب " لا إله إلا الله محمد رسول الله لا حكم إلا لله وهو خير الحاكمين " و " بسم الله الرحمن الرحيم ، لا إله إلا الله محمد رسول الله " و " نصر من الله وفتح قريب على يد الشيخ أبي يزييد " و " اللهم انصر وليك على من سب نبيك وأصحاب نبيك - صلى الله عليه وسلم - " و " بسم الله الرحمن الرحيم قَاتِلُوا أُمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ (التوبة ١٢) ، و " قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِيهِمْ وَيُنْصِرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ " (التوبة : ١٤) وغيرها من العبارات التي تدل على العداوة الواضحة للشيعة .

لقد كان انضمام العلماء إلى أبي يزييد لأسباب كثيرة منها : -
- أنه خدعهم بلسانه ، وسحرهم بخطابه الحماسي ، ثم بما أظهره من تسنن وتعرض على أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، حين دخل القيروان حيث " أظهر لأهلها خيرا وترحم على أبي بكر وعمر - رضي الله عنهما - ودعا الناس إلى جهاد الشيعة وأمرهم بقراءة مذهب مالك ، فخرج الفقهاء والصلحاء ففى الأسواق بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى أصحابه وأزواجه " (١) ثم بما أظهره من عداء للشيعة حين صعد إلى المنبر حيث " خطب خطبة أبلغ فيها وحرص الناس على جهاد الشيعة وأعلمهم بما لهم فيه من الثواب ، ثم لعن عبید الله وابنه . . . " (٢)

- والسبب الآخر أن علماء المغرب كانوا يرون أن العبيد يبين كفار يجب قتالهم وكانوا يرون أن الخوارج من أهل القبلة وهم أقل ضررا .

(١) البيان المغرب (٢١٧ / ١) .

(٢) البيان المغرب (٢١٧ / ١) .

يقول أبو اسحاق السبائي وهو يشير إلى أبي يزيد وأصحابه : "هؤلاء من أهل القبله ، وهؤلاء ليسوا من أهل القبله - يريد بني عبيد - فعلينا أن نخرج مع هذا الذى من أهل القبله لقتالهم" (١)

ومن هنا فقد رأوا " أن الخروج معه متعين " (٢)

وكان أبو الفضل المميسي يرى . الخروج مع أبي يزيد الخارجي وقطع دولة بني عبيد فرضا لأن الخوارج من أهل القبله لا يزول عنهم الإسلام ويوثون ويورثون وبنو عبيد ليسوا كذلك لأنهم مجوس زال عنهم الإسلام فلا يتوارثون معهم ولا ينتسبون إليهم" (٣) بل كان يرى أن قتالهم أفضل من قتال المشركين لأنهم متصلون ببلاط الإسلام ويحكمون فيهم بما يريدون من قتل أو ضرب أو سجن بخلاف كفار منفصلين عن بلاط الإسلام (٤)

ويدلل ربيع القطان الذى كان جعل على نفسه ألا يشبع من طعام ولا نوم حتى يقطع الله دولة بني عبيد على كفرهم حينما عوتب في الخروج مع أبي يزيد الخارجي ، بأنه حضر أحد المجالس ، وكان فيه جمع كبير من أهل السنة ومشاركة (٥) ، وكان بالقرب منه أبو قضاة الداعي (٦) فأتى رجل مشرقى (أى شيعي) آخر ،

(١) ترتيب المدارك (٢ / ٣١٨) .

(٢) ترتيب المدارك (٢ / ٣١٨) .

(٣) معالم الإيمان (٣ / ٢٩) .

(٤) معالم الإيمان (٣ / ٣٠) .

(٥) المشاركة كانت تطلق على الشيعة ، لأنهم قدموا إلى المغرب من المشرق

وأول من اشتهر به أبو عبد الله الشيعي ونسب إليه من اتبعه فسموا مشاركة .

وكان إذا دخل الواحد منهم في دعوته قيل : قد تشرق .

انظر : تاريخ الخلفاء الفاطميين بالمغرب (ص : ١٩٤) .

(٦) هو أحد الدعاة العبيديين .

فقام إليه رجل مشرقى وقال إلى هاهنا ياسيدى ، إلى جانب رسول الله صلى الله عليه وسلم - يعنى أبا قضاة الداعي - ويشير بيده إليه فما أنكر أحد شيئا من ذلك فكيف ينبغى أن يترك القيام عليهم^(١) ، ومع ذلك فإن خروجهم معه لا يعنى أنهم يوالونه ، أو يدخلون تحت طاعته ، ولكن لما اتحدت جهة الجميع ، وكان الغرض واحدا من الخروج فإنهم آزره " ولئن كان استنصار أبي يزيد بهم ليحقق بهم وبقوتهم أوطاره فإنهم كذلك قد لبوا دعوته ليحققوا أملا يستحثهم على مقاتلة الكفرة المغيرين " فإذا ماتحقق الغرض من الخروج ، وظفروا بهم لم يدخلوا تحت طاعة أبي يزيد ، بل كانوا يتمحنون أن يسلط الله عليه إماما عادلا يخرجهم عنهم^(٢) . ومع ذلك ، ورغم كل هذه المبررات للخروج ، فإن علماء المغرب لم ينضموا إلى صفوف أبي يزيد إلا بعد تشاور طويل وبعد أن ألقى أحمد بن أبي الوليد^(٣) خطبة بليغة نبه فيها إلى خطر الشيعة ، وحذر العامة من أفعالهم الخبيثة وحث فيها على مقاتلتهم حيث قال : (لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرَ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ ، فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكَلَّا وَعَدُ اللَّهُ الْحَسَنُ وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا دَرَجَاتٍ مِنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا) (النساء ٩) وقال : " يا أيها الناس جاهدوا من كفر بالله وزعم أنه رب من دون الله وغير أحكام الله عز وجل وسب نبيه ، وأصحاب نبيه وأزواج نبيه " ثم شرع في الدعاء عليهم فقال : " اللهم إن هذا القرمطي الكافر الصنعاني المعروف بابن عبيد الله المدعي الربوبية

(١) معالم الإيمان (٢٣ / ٣) .

(٢) ترتيب المدارك (٣١٨ / ٢ - ٣١٩) .

(٣) هو أبو إبراهيم أحمد بن محمد بن أبي الوليد كان يتولى الخطبة بالجامع

الأعظم بالقيروان وكان خطيبا بليغا ، وكان صالحا عادلا في أحكامه .

توفي سنة ٣٤٥ هـ .

مصادر ترجمته : معالم الإيمان (٦١ / ٣) رقم : ٢١٢ .

من دون الله جاحدا لنعمتك ، كافرا بربوبيتك طاعنا على أنبيائك ، ورسلك مكذبا لمحمد نبيك وخيرتك من خلقك سابقاً لأصحاب نبيك وأزواج نبيك أمهات المؤمنين سافكا لدماء أمته مستهتكا لمحارم أهل ملسته افتراء عليك ، اللهم فالعنه لعنا وببلا وأخزه خزيا طويلا واغضب عليه بكرة وأصيلا وأصله جهنم وساءت مصيرا^(١) .

وحتى بعد هذا بقي بعضهم مترددا في الخروج إلى حسم أبو العـرب الأمر بروايته لحديث الروافض - كما سبق بيانه -^(٢) بعد ذلك كبر الناس وعلت أصواتهم في الجامع حتى ارتج ثم خرجوا لقتال بني عبيد^(٣) .

ويبدو أن ترددهم هذا لم يكن سببه اختلافهم حول مجاهدة الشيعة ، لأنهم كانوا مجمعين على ذلك ، وإنما يرجع إلى اختلافهم في شرعية الخروج مع أبي يزيد ، الذي لم يستطع خداعهم رغم إعلان التوبة وأنه سني .

وفي الموعد المضروب خرج العلماء ومن ورائهم وجوه القوم وعامتهم في أعداد غفيرة لا يحصيه عد ، ولم يتخلف من العلماء والصلحاء أحد إلا العجزة ومن ليس عليهم حرج ، وكان ربيع القطان في طليعة الصفوف راكبا فرسه وعليه آلة الحرب ، متقلدا مصحفه وهو يقول : " الحمد لله الذي أحياني حتى أدركت عصاة من المؤمنين اجتمعوا لجهاد أعدائك وأعداء نبيك^(٤) " .

وقد أبلى العلماء في تلك المواجهة بلاء حسنا وقد موا صورة حقيقية لجهاد السلف لأعداء الإسلام ، واستشهد منهم ما لا يقل على الثمانين عالما ، منهم ربيع القطان والمميسي وغيرهما وأظهروا شجاعة نادرة ، وتغانيا لا مثيل له في قتال

(١) معالم الإيمان (٣ / ٣٩ - ٤٠) .

(٢) راجع ص (٤٨٧ - ٤٨٨)

(٣) المعالم (٣ / ٤٤) .

(٤) معالم الإيمان (٣ / ٣٧ - ٤٢) .

عدوهم ، وحققوا انتصارا باهرا وكادوا يستولون على المهديّة ، لولا أن ساعة الغدر حلت ، ورجعت الكرة عليهم ، حين خدعهم أبو يزيد وأسفر عن وجهه القبيح المناوى ، لأهل السنة وأمر جنده أن ينكشفوا عنهم بقوله " إذا التقيتم مع القوم فانكشفوا عن أهل القيروان حتى يتمكن أعداؤكم من قتلهم لانحنون فنستريح منهم " (١) ، وكان غرضه من تلك الفعلة الشنيعة والخدعة المنكسرة " الراحة منهم لأنه فيما ظن إذا قتل شيخ القيروان وأئمة الدين تمكن من أتباعهم فيدعوهم إلى ما شاء الله فيتبعونه " (٢) .

ولكن الله كان له بالمرصاد وخذله كما خذل هو أوليائه ، فهزم شر هزيمة حيث انضم عدد غير قليل من جنده إلى صفوف عدوه ولم يبق له من الجنود إلا قليل ، وقتل شر قتلة ، وكانت نهايته يوم ٣٠ محرم سنة ٣٣٦ هـ .

وقد أثرت هذه المواجهة بين السنة والشيعة على الساحة المغربية فيما بعد ، واستمرت المقاومة فيمن جاء بعدهم حتى بعد خروج بني عبيد من المغرب ، فكانوا يبحثون عن مزاكر وجود الشيعة ، فإذا عثروا عليهم قتلوهم وسلبوا أموالهم ، فقد ذكر ابن عذارى في البيان المغرب (٣) أنه كان يمد ينة القيروان قوم يتسترون بمذهب الشيعة من شرار الأمة انصرفت العامة إليهم من فورهم فقتلوا منهم خلقا كثيرا رجالا ونساء وانبسطت أيدي العامة على الشيعة وانتهبت دورهم وأموالهم . ويصف القاضي عياض هذه الحادثة بقوله " وكان ابتداء ذلك يوم الجمعة منتصف المحرم ، قتلت العامة الرافضة أبرح قتل بالقيروان وحرقوهم وانتهبوا أموالهم ، وهدموا دورهم وقتلوا نساءهم وصبيانهم وجروهم بالأرجل ، وكانت صيحة

(١) البيان المغرب (١ / ٢١٨) .

(٢) البيان المغرب (١ / ٢١٨) .

(٣) البيان المغرب (١ / ٢٦٨) .

من الله سلطها عليهم ، وخرج الأمر من القيروان إلى المهديّة وسائر بلادهم ، فقتلوا وأحرقوا بالنار فلم يترك أحد منهم في إفريقية (تونس) إلا من اختفى ^(١) . وهكذا كان هذا النوع من المقاومة هو أشد الأنواع وأنكها ، طهر الله به أرض المغرب من بدعة التشيع .

أنواع أخرى من المقاومة :

وإلى جانب هذه الأنواع من المقاومة - الذى ذكرتها - كانت هناك أنواع أخرى ، والتي فعلت فعلها هي أيضا في نفوس الشيعة ، وجعلتهم يتيقنون بأن أهل المغرب يرفضونهم ولا يستسيغون وجودهم بينهم ، ونذكر منها :-
١ - إبداء السرور والفرح في أيام حزن الشيعة :

من مظاهر ذلك الاحتفاء بيوم عاشوراء ، وإبداء الفرح والسرور فيه ، ومن المعلوم لدى الجميع أن يوم عاشوراء هو اليوم الذى نُزّلت فيه الأمة الإسلامية بالحسين بن علي - رضي الله عنهما - أحد سبطي رسول الله صلى الله عليه وسلم وسيد شباب أهل الجنة ، وهذا اليوم عند الشيعة على اختلاف طوائفهم يوم حزن وحداد ، حيث "أحدثوا فيه من اللطم والصراخ والبكاء والعشّ وإنشاد المراثي وما يفيض إليه ذلك من سب السلف ولعنّتهم ، حتى يسب السابقون الأولون ، وتقرأ أخبار مصرع الحسين - رضي الله عنه - التي كثير منها كذب" ^(٢) .

أما عند أهل السنة فهو يوم صامه النبي عليه الصلاة والسلام وتنب المسلمون لصيامه . فقد روى الإمام مسلم ^(٤) في صحيحه ----- عن

(١) ترتيب المدارك (٢ / ٦٢٥) .

(٢) مرت ترجمته .

(٣) منهاج السنة (٤ / ٥٥٤) .

(٤) مرت ترجمته .

أبي قتادة الأنصاري^(١) - رضي الله عنه - أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : كيف تصوم ؟ وفيه قوله عليه الصلاة والسلام : " صيام يوم عرفة احتسب على الله أنه يكفر السنة التي قبله والسنة التي بعده وصيام يوم عاشوراء احتسب على الله أن يكفر السنة التي قبله^(٢) " .

ولكنهم زادوا على ذلك فزعموا أنه ورد في التوسعة على العيال فيه أحاديث مثل حديث إبراهيم بن محمد بن المنتشر^(٣) عن أبيه^(٤) أنه قال : " بلغنا أنه من وسع على أهله يوم عاشوراء وسع الله عليه سائر سنته " رواه عنه ابن عيينة^(٥) .

- (١) هو أبو عمر قتادة بن النعمان بن زيد بن عامر الأنصاري البدرى الأُمير المجاهد ، من نجباء الصحابة ومن الرماة المعدودين ، توفي سنة ٢٣ .
 مصادر ترجمته : التأريخ الكبير (١٨٤-١٨٥ / ٧) رقم ٨٢٣ ، الجرح والتعديل (١٣٢ / ٧) رقم ٧٥٣ ، الاستيعاب (١٢٧٤-١٢٧٧ / ٣) رقم ٢١٠٧ ، سير أعلام النبلاء (٣٣١-٣٣٣ / ٣) رقم : ، الإصابة (٢١٧-٢١٨ / ٣) رقم ٧٠٧٨ ، تهذيب التهذيب (٣٥٧-٣٥٨ / ٨) ، رقم ٦٣٨ .
- (٢) أخرجه مسلم في كتاب الصيام (باب استحباب صيام ثلاثة أيام من كل شهر) رقم ١١٦٣ ، صحيح مسلم (٨١٨-٨١٩ / ٢) .
 وهو في إرواء الغليل (١١١-١١٢ / ٤) بلفظ : صوم يوم عرفة يكفر سنتين ماضية ومستقبله وصوم عاشوراء يكفر سنة ماضية " ، وقال الألباني : رواه الجماعة إلا البخاري ولم يخرج النسائي في سننه والظاهر أنه فـسـى سننه الكبرى .
- (٣) هو إبراهيم بن محمد بن المنتشر الأجدع الهمداني الكوفي ، ثقة . أخرجه له الستة .
- انظر عنه : تقريب التهذيب (٤٢ / ١) رقم ٢٦٨ .
- (٤) ترجمة محمد بن المنتشر في تقريب التهذيب (٢١٠ / ٢) رقم ٧٣٣ .
- (٥) مرت ترجمته .

هذا الحديث سئل عنه الإمام أحمد فقليل له : هل سمعت في الحديث أنه من وسع على عياله في يوم عاشوراء وسع الله عليه سائر السنة ، قال : نعم ، شيء رواه سفيان عن جعفر الأحمر^(١) عن إبراهيم بن محمد بن المنتشر ، قال سفيان - وكان من أفضل من رأينا - أنه بلغه أنه من وسع على عياله يوم عاشوراء وسع الله عليه سائر سنته^(٢) . هذا الحديث طعن فيه كثير من العلماء مثل الإمام ابن تيمية الذي قال فيه " حديث موضوع مكذوب"^(٣) ، وقال : " وقد روى في التوسيع على العيال فيه آثار معروفة ، أعلى ما فيها حديث إبراهيم بن محمد بن المنتشر عن أبيه ، قال : وهذا بلاغ منقطع لا يعرف قائله ، والأشبه أن هذا وضع لما ظهرت العصبية بين الناصية^(٤) والرافضة ، فإن هؤلاء (أي الرافضة) اتخذوا يوم عاشوراء مأتما ، فوضع أولئك فيه آثارا تقتضى التوسع فيه واتخاذ عيدا وكلاهما باطل"^(٥) .

ويقول في موضع آخر : " وإظهار الفرح والسرور يوم عاشوراء ، وتوسيع النفقات فيه هو من البدع المقابلة للرافضة ، وقد وضعت في ذلك أحاديث مكذوبة فـ في فضائل ما يصنع فيه من الاغتسال والاكتحال وغير ذلك ، وصححها بعض الناس

(١) هو أبو عبد الله جعفر بن زياد الأحمر ، روى عن الأعمش وعطاء بن السائب وغيرهما وعنه ابن عيينة ووكيع وغيرهما ، كان رجلا صالحا كوفيا ، وكان يتشيع ، توفي سنة ١٦٧ هـ .

مصادر ترجمته : تهذيب التهذيب (٢ / ٩٢ - ٩٣) ، رقم ١٤٢ ، تقريب التهذيب (ص ١٤٠) ، رقم ٩٤٠ ، ميزان الاعتدال (١ / ٤٠٧) ، رقم ١٥٠٣ .
(٢) انظر : اقتضاء الصراط المستقيم (٢ / ٦٢٢) ، هامش (٦) ، نقلا عن مسائل الإمام أحمد للنيسابوري (١ / ١٣٦ ، ١٣٧) .

(٣) مجموع الفتاوى (٢٥ / ٣٠٠) .

(٤) الناصبة : هم قوم يبغضون عليا وينصبون له العداء .

انظر : مجموع الفتاوى (٢٥ / ٣٠١) .

(٥) اقتضاء الصراط المستقيم (٢ / ٦٢٢) ، ومنهاج السنة (٤ / ٥٥٤ - ٥٥٦) .

كابن ناصر^(١) وغيره وليس فيها ما يصح ، لكن رويت لأناس اعتقدوا صحتها ، فعملوا بها ولم يعلموا أنها كذب فهذا مثل هذا^(٢) .

ويقول الإمام السيوطي^(٣) : " وأحدث بعض الناس في هذا اليوم أشياء مبتدعة من الاغتسال والاختضاب والكحل والمصافحة ، وهذه أمور منكرة مستندة حديث مكذوب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما السنة صوم هذا اليوم لا غير ، وقد روى في الفضل في التوسعة فيه على العيال حديث ضعيف ، قد يكون سببه الغلو في تعظيمه من بعض النواصب لمقاولة الرافضة^(٤) .

ولعل علماء المغرب كانوا من الصنف الذي يعتقد صحة هذه الأحاديث فجعلوا يتحيزون قدوم هذا اليوم لبدء الفرج والسرور فيه نكابة في الشيعة وتنغيصا لهم من هنا نجد بعض العلماء يؤكد على ضرورة الاحتفاء بهذا اليوم ،

(١) هو أبو الفضل محمد بن ناصر بن محمد بن علي بن عمر البغدادي المعروف بالسلامي من علماء القرن السادس سمع الحديث والفقه على مذهب الشافعي ، وكان كثير الحفظ والعناية بالأدب والنحو واللغة ، انتقل آخر عمره إلى مذهب الإمام أحمد في الأصول والفروع ، توفي سنة ٥٥١ هـ ، وكانت ولادته سنة ٤٦٧ هـ .

مصادر ترجمته : وفيات الأعيان (٢٩٤-٢٩٣ / ٤) رقم : ٦٢٤ ، الذيل على طبقات الحنابلة (٢٢٥-٢٢٩ / ١) رقم ١١٣ .

(٢) انظر : اقتضاء الصراط المستقيم (٦٢٣-٦٢٤ / ٢) ، مجموع الفتاوى : (٢٥ / ٢٩٩-٣٠٧) .

(٣) مرت ترجمته .

(٤) انظر : الأمر بالتباعد والنهي عن الابتداء (ص : ١٨٩) .

وقال الفيروزآبادي في " سفر السعادة " (ص ١٥٠) : " وباب فضائل عاشوراء ورد استحباب صيامه وسائر الأحاديث في فضله وفضل الصلاة فيه والإنفاق والخضاب والادهان والاكتمال وطبخ الحبوب وغير ذلك مجموع موضوع ومفتري ، قال : قال أئمة الحديث : الاكتمال فيه بدعة ابتداعها قتلة الحسين " ، وانظر موضوعات ابن الجوزي (٢ / ٢٠٤) .

فهذا الإمام عبد الملك بن حبيب (ت ٢٣٨ هـ) ^(١) كبير فقهاء قرطبة في أيام عبد الرحمن الأوسط ، ^(٢) تروى عنه أبيات يخاطب فيها الأمير الأموي يحثه فيها على ذلك مستندا إلى مثل هذه الأحاديث التي ذكرتها فيقول ^(٣) :

لا تَنَسَ - لا ينسك الرحمن - عاشورا : : واذكره ، لا زلت في التاريخ مذكورا

قال النبي - صلاة الله تـشـمـلـه : : قولا وجدنا عليه الحق والنورا

فيمن يوسع في الانفاق موسمه : : ألا يزال بذاك العام ميسورا

٢ - حضور المجالس العامة التي تغيظ الشيعة :

ومن مظاهر المقاومة السنية للتشيع أيضا - حضور المجالس التي كان يمنعها الشيعة خشية تأليب الناس عليهم ، فكان كثير من العلماء المغاربة يحضرونها بقصد إثارة الشيعة واستفزازهم من ذلك حضور مسجد السبت ^(٤) الذي كان يحضره المتصوفة يقيمون فيه حلقات للقرآن والذكر وإنشاء الرقائق ، وكان هذا الاجتماع يخيف العبيد بين ويؤرقهم ويقض مضاجعهم ، فلذلك كان يحضره هؤلاء العلماء نكاية في الشيعة ، ومن هؤلاء العلماء أبو بكر محمد بن اللباد الفقيه ^(٥) ، فقد كان يحضر إلى هذا المسجد ويخوض في الطين والمطر التي كانت بينه وبين المسجد ،

(١) مرت ترجمته .

(٢) مرت ترجمته .

(٣) انظر هذه الأبيات في نفح الطيب (٦ / ٢) .

(٤) سيأتي الحديث عنه بتوسع في الفصل الذي عقدته لمقاومة علماء المغرب للاتجاه الصوفي .

وهذا المسجد يقع بناحية الدفة خارج سوسة (بتونس) قريبا من تربة الصحابي أبي زبعة البلوى .

انظر عنه : ورقات من الحضارة العربية الاسلامية بتونس لحسن حسني عبد الوهاب (٤١٢ / ٢) .

(٥) مرت ترجمته .

فلما سأله كيف تفعل ذلك وأنت تعلم أن هذا الاجتماع من البدع المنكرة ، وقد أنكرها كثير من العلماء أجاب بقوله : " قال الله تعالى (وَلَا يَطْعُونُ مَوْثِقًا يَغِيظُ الْكَفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نِيْلًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ) (التوبة : ١٢٠) وحضور هذا المسجد يغيظ بني عبيد ، ولو وجدت شيئا أغيظ لهم لفعلته " (١)

٣ - المقاومة عبر التأليف :

وكانت المقاومة عبر التأليف ونظم الشعر - أيضا - من الوسائل المجدية والنافعة في مقاومة الشيعة والتي كان لها أثر طيب في إقلاقهم وقض مضاجهم وإعلانهم الحرب على من يفعل ذلك ، كما كان لها أثر في تبصير العامة بالحق ، وإرساء دعائم السنة ، وكانت هذه المؤلفات تنقسم إلى قسمين :-

النوع الأول : المؤلفات التي تتناول مسائل العقيدة جملة وفق منهج أهل السنة والجماعة ، ومن بين المسائل التي تناولها مسألة الإمامة عند أهل السنة وأفضلية أبي بكر وعمر وعثمان على علي - رضي الله عنهم جميعا - وشرعية خلافة الثلاثة خلافا للشيعة ، والترضى عن أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - جميعا من غير تفريق بينهم ، واعتبارهم جميعا عدولا خلافا للشيعة الذين يكفرونهم ويفسقونهم عدا نفرا قليلا منهم ، سبق الحديث عنهم . (٢)

فهذا النوع من التأليف كان له أثر عميق في تبصير الناس بدينهم ، ونشر المذهب الحق فيهم ، حتى أصبحوا يعتبرون كل من خالف هذه العقيدة مخالفا للإسلام وخارجا عن جماعة المسلمين يجب فيه كل ما يجب في الكافر من المعاداة والقتال والمقاطعة وغير ذلك من المعاملة لعله يرتدع ويرجع ويتوب .

(١) معالم الإيمان (٣ / ٢٤) .

(٢) راجع ص (٤١٤-٤١٤) .

النوع الثاني :

المؤلفات التي ألفت للرد على الشيعة خاصة وعلى عقائدهم الباطلة - وهذا النوع من التأليف - كما سبق الحديث عنه -^(١) جاء نتيجة ظروف خاصة أوجبت على أهل السنة الرد عليهم وتفنيد شبهاتهم ودحض باطلهم .

من هذا الصنف من المؤلفات نذكر كتابي " الإمامة اللذين ألفهما الإمام محمد بن سحنون ، وقد سبق الحديث عنهما^(٢) ، وهما من أعظم مآلف في هذا الفن ، يقول عيسى بن حسكين : ومألف في هذا الفن مثلهما^(٣) ، وكتاب " الإمامة " للإمام إبراهيم بن عبد الله الزبيرى^(٤) وكتاب (الرد على الرافضة) له أيضا ، واللذان كانا السبب في محنته وسجنه وضربه من قبل الدولة العبيدية الشيعية .

فهذا النوع ، كان له أثره أيضا في المقاومة ، ولعله كان أشد على الشيعة من النوع الأول وأتقى .

إلى جانب وسيلة التأليف ، كانت هناك وسيلة أخرى تدخل في باب التأليف أيضا ، هذه الوسيلة هي نظم الشعر لهجو بني عبيد وذمهم ، وقد برز في هذا الميدان كثير من الشعراء أذكر منهم : أبا القاسم الفزاري^(٥) ،

(١) راجع ص (٢١٦) . (٢) راجع ص (١٩٦) .

(٣) القاضي عياض : تراجم أغلبية (ص ١٧٥) تحقيق د . محمد الطالبي ، ط

المطبعة الرسمية بالجمهورية التونسية (١٩٦٨ م) .

(٤) مرت ترجمته .

(٥) هو أبو القاسم محمد الفزاري ولد بالقيروان ونشأ بها واختلف في اسم أبيه

ف قيل هو عامر بن إبراهيم الفزاري ، الذي كان عاملا للفاطميين على الخراج

فهرب بالمال إلى مصر الأخشيدية وأن جده إبراهيم هو الذي قُتل على

ماشهد عليه من التعطيل وكان من أهل الجدل والمناظرة وقد هجاه على

نسبه هذا على بن محمد الأيادي المعروف بمحمد التونسي أحد شعراء

بني عبيد فقال :

دَعِيَ فـَـزَارَةٌ مِنْ لَوْمِهِ : : إلى طلعة اللوم مَالُ سُبْحِهِ

أَب هَارِبٍ بِخِرَاجِ الْإِمَامِ : : وجد قتيل على الزندقة

وسهل الوراق^(١)، فمن شعر أبي القاسم الفزاري في هجو بني عبيد قوله في وصفهم ووصف سلوكهم :

عبدوا ملوكهم وظنوا أنهم : : نالوا بهم سبب النجاة عموماً
 وتمكن الشيطان من خطواتهم : : فأراهم عوج الضلال قوياً
 رغبوا عن الصديق والفاروق في : : أحكامهم لأسلموا تسليمياً
 واستبدلوا بهما ابن الأسود نابحاً^(٢) : : وأبا قداره^(٣) واللعين تمصيمياً^(٤)
 تبعوا كلاب جهنم وتأخروا : : عن أصارهم إلا له نجومياً
 أم لليهود؟ أم للنصارى؟ أم هم : : دهرية جعلوا الحديث قد يما
 أم هم من الصائبين أم من عصبية : : عبدوا النجوم وأكثروا التنجيماً
 أم هم زنادقة معطلّة رأوا : : أن لا عذاب غداً ولا تنعيماً؟
 أم عصبية ثنوية قد عظموا : : النورين عن ظلماتهم تعظيماً
 سبحان من أبلى العباد بكفرهم : : وبشرهم حقياً وكان رحيمياً

== وقيل : هو أبو القاسم محمد بن علي الفزاري القيرواني . والله أعلم

توفي سنة ٣٤٥ هـ .

مصادر ترجمته : طبقات النحويين واللغويين للزبيدي (ص ٢٧٢) ط القاهرة بروكلمان ، (ملحق (١) ص : ١٤٨) ، وانظر حوليات الجامعة التونسية (١٠/١٢٩-١٤١) ضمن مقال لمحمد اليعلاوي ، شعراء أفريقيون معاصرون للدولة الفاطمية .

(١) هو سهل بن إبراهيم الوراق أدرك خلافة المعز الفاطمي ، وكان معاصراً لأبي القاسم الفزاري ولا تذكر المصادر شيئاً عن وفاته أو سنة ميلاده .

مصادر ترجمته : ياقوت الحموي ، معجم الأدباء (١١/٢٦٧) ، رحلة التيجاني (ص ٢٨) نشر حسني عبد الوهاب ، حوليات الجامعة التونسية المرجع السابق (١٠/١٤٢-١٥٣) .

(٢، ٣، ٤) هذه الأسماء لعلها لبعض دعاة الدولة العبيدية الذين كانت تستعملهم في إثارة أهل السنة .

يارب فالعنهم ولقمهم : : بأبي يزيد من العذاب أليماً^(١)

وهو هنا ينتصر لأبي يزيد مخلد بن بن كيزاد الخارجى ويدعوله ، شأنه فى ذلك شأن معظم فقهاء القيروان الذين ظنوا أن ثورة صاحب الحمار ناجمة لا محالة فى تخليصهم من حكم بني عبيد .

ويقول فى قصيدة أخرى طويلة أختار منها هذه الأبيات لأن فيها بياناً لعقيدة أهل السنة فى صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم من الترضى والموالة والسكوت عما شجر بينهم ورد ذلك إلى الله تعالى ، وهى النقاط التى يختلف فيها أهل السنة المحبين لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، والشيعة المبغضون لهم ، يقول :

وإنا بعدُ من خوف وأمن : : نحب إذا تشعبت الأمــــــــــــــــور
رسول الله والصديق حبــــــــــــــــاً : : به ترجى السعادة والحبــــــــــــــــور
وبعدهما نحب القوم طــــــــــــــــراً : : وما اختلفوا فربهم غفــــــــــــــــور
ألا بأبى وخالصتي وأمــــــــــــــــى : : محمد البشير لنا النذير
سأهدى ماحيت له ثناء : : مع الركبان ينجد أو يغــــــــــــــــور
ولس سهل الوراق - هو الآخر - قصائد فى ذم الشيعة وهجوهم ووصفهم
بما هم أهل من الكفر والظلم ، أختار منها ماله صلة بالبحث حتى يعرف القارئ أن أهل السنة المغاربة لم يتركوا وسيلة يمكن أن تحقق هدفها فى مقاومة التشيع والشيعة إلا ابتغوها ولا سبيلاً إلا سلكوه .
فمن ذلك قوله فى ادعائهم النبوة :

(١) انظر الأبيات فى رياض النفوس (٢ / ٤٩٤) ، حليات الجامعة

التونسية (١٠ / ١٢٢ - ١٢٤) .

(٢) رياض النفوس (٢ / ٤٩٤) .

غضب الإله على نبي لم يزل : : حَيَّوَانٌ مغرورا أبا سكرات
 متهمكا فى خمره وسماعه : : مترددا فى الغي والشبهات
 يا ابن الأراذل والمجوس أيا ابن من هتك الفروع وضع الصلوات

ويقول فى ظلمهم ومانال البلاد منهم من جور وظلم :

فلقد كسا طول البلاد وعرضها : : من جوركم ما فاق كل صفات
 قوم إساءتهم إليك بقدر ما : : أحسنت ، لا بل مثله مرات
 ما قص فى التنزيل سوءة أمية : : إلا وفيهم ضعفها سوءات
 ويقول متمنيا أن ينتقم الله منهم على يد أبي يزيد مخلد بن كيداد ، كما هو شأن
 أهل السنة فى تلك المرحلة .

فَلْتَقَرُّ عَنْ عَصَاهُ كُلِّ مَضَلَّلٍ : : عادى النبي وحرف السورات
 ولتطهرن الأرض من ذى ردة : : بالمقربين وكل طاغيات
 ويقول وهو يحكي كفرهم وظلمهم :

الطاعنين على النبي محمد : : والقائلين بأسخف المقالات
 إن الإمام هو النبي وإنه : : رب ، تعالى الله ذو العظمت
 هدم المساجد وابتناها منزها : : لمضارب العيدان والنايات
 ثم يختم القصيدة بلعنهم فيقول :

فعليه مالى الحجيج وطوفوا : : وعلى ذويه خوالد اللعنات^(١)

هذا وعند ما هدد عبید الله المهدي علماء المغرب بالانتقام منهم إن لم يدخلوا
 فى طاعته بقوله :

فإن تستقيموا أستقم لصلاحكم : : وإن تعدلوا عني أرى قتلكم عدلا
 وأعلو بسيفي قاهرا لسيوفكم : : وأدخلها عفوا وأملؤها قتلا

(١) القصيدة بطولها . انظرها فى رياض النفوس (٢ / ٤٩٦ - ٤٩٨) .

أجابه شاعر سني بأبيات قال فيها :

كذبت وبيت الله لا تعرف العدلا : : ولا عرف الرحمن من قولك فضلا

وما أنت إلا كافر ومنافق : : تميل مع الجهال في السنة المثلى

وهمتنا العليا لدين محمد : : وقد جعل الرحمن همتك السفلى^(١)

وهذه أبيات لشاعر مجهول يهجو فيها العبيدين ، ولعله أخفى اسمه حتى

يسلم من بطشهم ، يقول فيها :^(٢)

الماكر الغادر الغاوى لشيعته : : شر الزنادق من صحب وتباع

الناكثين عهد الله كلهم : : قوم إلى سفه في الناس أوضاع

العابدين إذا عجل يخاطبهم : : بسحر هاروت من كفر وتبداع

لوقيل للروم أنتم مثلهم لبكوا : : أو اليهود لسدوا صمخ أسمع

ولو عزونا إلى إبليس ما مكروا : : لقال إبليس : ما هذا من أطباعي

هذا ما تيسر الوقوف عليه من أمر مقاومة أهل السنة المغاربة للفكر

الشيعى في المغرب ولعله فيه غنية في إعطاء صورة عن هذا الجانب من جهاد

المغاربة ضد المبتدعة على اختلافهم ، الأمر الذى جعل المغرب الإسلامى يبقى

سليما من المبتدعة ، ويظل سنيا إلى يوم الناس هذا .

(١) انظر الأبيات فى البيان المغرب (١ / ١٧٨) .

(٢) انظر هذه الأبيات فى رياض النفوس (٢ / ٣٤٦) .

وانظرها أيضا : فى حوليات الجامعة التونسية (١٠ / ١٦٣) ضمن مقال :

شعراء إفريقيون معاصرون للدولة الفاطمية لمحمد اليعلاوى .

الفصل الثالث

مقاومة علماء المغرب للفكر الخارجى

- المبحث الأول : دخول الفكر الخارجى الى المغرب
المبحث الثانى : ذكر المقاومة ورجالها ووسائلها وأسبابها

المبحث الأول : دخول الفكر الخارجى إلى المغرب و انتشاره به :-

لقد كانت أول وسيلة .. دخول الخوارج (١) إلى المغرب هى الوسيلة التى تقدم الحديث عنها فى فصل مقاومة الاعتزال . و فصل مقاومة التشيع من قبل علماء المغرب ، عند حديثنا عن دخول هذين المذهبين إلى المغرب . وهى وسيلة إرسال الدعاة للتبشير بهذا المذهب والدعوة له .

(١) تعريف: الخوارج جمع خارج وخارجى مشتق من الخروج ، والخروج فى اللغة وضع لعدة استعمالات انظر على سبيل المثال : تهذيب اللغة (٤٩/٧ - ٥٠) لسان العرب (٨٠٨/١) .

وأما الخوارج ~~فمن الاصطلاح~~ فيطلق على طائفة من أهل الآراء والآهواء لخروجها على الدين أو على الإمام على - رضى الله عنه - وعلى هذا فهو ذم لهم ، وأما هم فيطلقونها على أنفسهم على سبيل التمدح لقوله تعالى : (وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مَهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ) . ويعرفهم ابن حزم فى الفصل (١١٣/٢) بقوله : " ومن وافق الخوارج فى إنكار التحكيم وكفى أصحاب الكبائر والقول بالخروج على أئمة الجور وأن أصحاب الكبائر مخلصون فى النار وأن الإمامة جائزة فى غير قریش فهو خارجى " . ويلقب الخوارج بعدة ألقاب منها :-

(١) الحرورية : نسبة الى الموضع الذى فيه أسلافهم حروراء حينما انشقوا على علي . .

(٢) الشراة : وهو من الشرى الذى ذكره الله فى قوله : " إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنْ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ . . .) الآية (١١ من التوبة . وهم يتمدحون بهذا اللقب ويفتخرون به .

(٣) المارقة : وهو لقب أطلقه عليهم خصومهم أخذاً من قوله عليه الصلاة والسلام : " يمرقون من الدين كما يعرق السهم من الرقبة " .

(٤) المحكمة : وهو من أوائل الألقاب التى أطلقت عليهم لإنكارهم تحكيم الحكيم وقولهم (لا حكم إلا لله) .

هذه بعض الألقاب التى أطلقت عليهم .

وكانت البصرة هـى المركز والمنطلق الذى انطلق منه هؤلاء الدعاة ، حيث كان يقوم زعيم المدرسة الاباضية بها وهو ابو عبيدة مسلم بن أبى كريمة (١) ، وهو أحد اقطاب المدرسة الاباضية الأوائل ، وإن لم يكن طرفا فى النشأة الاولى - فهو مدعم المذهب وناشره . وعنه أخذ خلق كثير ، ولا سيما من سيكون لهم شأن بافريقية (تونس) والمغرب عامة . هذا الرجل كان يقوم بتعليم تلاميذه فى مدرسة سرية بالبصرة ومنها كان يرسل دعائه إلى النواحي المختلفة * وقد أخذ عنه خلق كثير ، وعنه حمل العلم إلى المغرب والمشرق * . (٢)

== وقد اختلفوا فى تحديد تاريخ نشأتهم وظهورهم إلى عدة أقوال ، فمن قائل إنهم نشأوا على عهد الرسول صلى الله عليه وسلم على يد ذى الخويصرة الذى اعترض على قسمة رسول الله صلى الله عليه وسلم الفئ ، وقول النبى صلى الله عليه وسلم لعمر حين قال له : دعنى أضرب عنقه . قال : دعه فإن له أصحابا يحقر أحدكم صلاته إلى صلاته . . . الحديث فى البخارى (٥٢ / ٨ - ٥٣) ومن قائل : إن نشأة الخوارج بدأت بالخروج على عثمان رضى الله عنه فى تلك الفتنة التى انتهت بقتله ، شرح الطحاوية (ص ٤٧٢) ومن قائل : إن نشأتهم بدأت يوم أن فارق طلحة والزبير عليا وخرجا عليه فهما اللذان شرعا دين الخوارج ومن قائل : إن نشأتهم بدأت بانفصالهم عن جيش على وهو الرأى الذى عليه الكثرة الغالبة من العلماء .

انظر عن الخوارج ونشأتهم : مقالات الاسلاميين (٨٦ / ١ - ١٣١) الطل والنحل (١٩٥ / ١ - ٢٥٥) الفرق بين الفرق (٤٥ - ٦٦) التبصر فى الدين (ص ٤٦ - ٥٩) الفصل لابن حزم (فى شنع الخوارج) (١٨٨ / ٤ - ١٩٢) وانظر رسالة غالب بن على عواجى المقدمة لنيل الماجستير فى العقيدة من جامعة أم القرى : الخوارج تاريخهم وآراؤهم الاعتقادية وموقف الاسلام منها (٢ - ٢٨) .

(١) هو أبو عبيدة مسلم بن أبى كريمة مولى بنى تميم من أشهر علماء الإباضية توفى سنة ١٣٥ و قيل ١٤٥ فى خلافة أبى جعفر المنصور انظر عنه وعن نشاطه فى الدعوة لمذهبه كتاب الامام جابر بن زيد العماني وآثاره فى الدعوة تأليف صالح بن احمد الصوائقي طبع وزارة التراث القومى والثقافة بسلطنة عمان (١٤٠٣ / ١٩٨٣) رسالة ماجستير نوقشت بجامعة الزهر (ص ١٦٩) وما بعد هذا .

(٢) الخلافة والخوارج فى المغرب العربى (ص ٢٧) تأليف : رفعت فوزى عبد المطلب الطبعة

الاولى (١٣٩٣ / ١٩٧٣) .

ولكن يجب التنبيه هنا إلى أن المصادر على اختلافها مشرقية كانت أو مغربية لا تسعفنا بتحديد تاريخ لدخول الخوارج إلى المغرب والسبب في ذلك على ما يظهر ، هو اختفاء هؤلاء الدعاة عن الأعين واشتغالهم في السرية والخفاء خوفاً من بطش الخلفاء ، الأمويين والعباسيين على حد سواء . الذين ناصبواهم العداء وكانوا يطاردونهم أينما وجدوا وحاشا حلوا . الأمر الذي حط بهم على التخفي والاشتغال في السر ، والبحث عن أماكن نائية صعبة المنال يحتشون فيها وينشرون فيها مذهبهم وإذا أضيف إلى هذا الوصف وصف آخر وهو طبيعة الشعب الصعبة والشديدة المراس ويكون هذا الشعب بالإضافة إلى ذلك شديد النعمة على الحكم القائم فإن ذلك هو المبتغى الذي ليس وراءه مبتغى .

وهذه الأوصاف مجتمعة وجدوها في المغرب الإسلامي فهو يقع من حيث الموقع الجغرافي بمنأى عن مركز الخلافة التي ساءت لهم العذاب والاضطهاد وهو من حيث صعوبة أرضه وشدة أهله أيضا يقع في القمة . يقول ابن الأثير : " فاتجسه بعضهم إلى إفريقية والمغرب برغم بعد المسافة لعلهم يجدون في البربر الذين وسموا - أيضا - بالتردد والتمرد الأمل الذي يبعث فيهم الأمل من جديد " . (١)

وهناك وصف آخر كان يميز المغرب على المشرق في بعض الفترات ، هو الاستقرار ، في حين كان المشرق يعاني فيه من الانقسامات وضعف الخلافة . يقول القاضي عياض " كما نزح بعض أهل المشرق إلى القيروان والاندلس بعد ما قرفوا من ضعف الخلافة العباسية وتقسيمها إلى دويلات وكثرة الانتفاضات المذهبية ، أقول : نرخوا باحثين عن الاستقرار في بلد إسلامي ليس فيه إلا دين واحد ومذهب واحد وعقيدة واحدة " . (٢)

(١) الكامل لابن الأثير (٦٤ / ٤) .

(٢) ترتيب المدارك (١٥ / ١) .

إذا فالخوارج وجدوا في المغرب بغيتهم ، ووجدوا في البربر تربة صالحة لبذر دعوتهم المنحرفة . ولما كان البربر لم يتمكن الإيمان من قلوبهم كما ينبغى ، حيث كانوا كالورقة في مهب الريح يميلون مع كل دعوة و يلبون أى ندا ، فإنهم لم يترددوا في قبول دعوة الخوارج والانضواء تحتها .

وإذا كان الخوارج قد وجدوا بغيتهم في البربر ، فإن البربر - هم أيضا - وجدوا ضالتهم في المذهب الخارجى ، من حيث إنه مذهب ثورى يتلاءم مع طبيعة البربر الثورية ، والذي زاد في حدة هذه الطبيعة تصرفات بعض الأمراء الخاطئة وتجاوزات بعض الولاة ، فقد ذكر المؤرخون من إغراق هؤلاء الولاة والأمراء في الفساد شيئا كثيرا وإن كان صاحب أخبار مجموعة اجتهد في دفع هذه التهم عنهم ، وجعل السبب الحقيقى في الثورة عليهم هو طبيعة المذهب الخارجى الناقمة على جميع الأوضاع حيث يقول : " وقد يقول من يطعن على الأئمة أنهم خرجوا ضيقا من سير عملهم وأن الخليفة ولده كانوا يكتبون إلى عمال طنجة في جلود الخرفان العسلية . قال : وهو قول البغض للأئمة فإن كانوا صدقوا فما بال التحكيم فشافيهم ورفع المصاحف وحلق الرؤوس اقتداءً بالأزارقة وأهل النهروان " (١)

وفي الواقع لسنا نبرئ هؤلاء الولاة من هذه العتائم مما حمل البربر على الثورة (٢) ، وكان وجود الخوارج فرصة لا ذكاء هذه الثورة على هؤلاء الولاة والأمراء . ونذكر هنا بعض النماذج من هذه التجاوزات كالتى ذكرها ابن عذارى

(١) أخبار مجموعة في فتح الأندلس وذكر أجزاءها لمؤلف مجهول ، طبع مجر بيط

سنة ١٨٦٧ م . (ص) .

(٢) عن ثورات البربر ينظر : عصر هشام بن عبد الملك لعبد المجيد الكيسى ،

فصل : انتفاضات وثورات البربر في شمال إفريقية (ص ٢٠٩) وما بعدها .

وكذلك ثورات البربر في إفريقية والأندلس بين سنتي (١٠٦ - ١٣٦) لحسين

مؤنس : مجلة كلية آداب القاهرة . (١٠ / ١٤٣ - ٢٠٦) .

من أن الخلفاء بالمشرق كانوا يستحبون طرائف المغرب و يبعثون فيها إلى عامل
افريقية ، فيبعثون لهم البربريات السنيات ، فلما أفضى الأمر إلى ابن الحبحاب^(١)
منهم بالكثير و تكلف لهم أو كلفوه أكثر مما كان ، فاضطر إلى التعسف و سوء السيرة
فحينئذ عدت البرابر على عاملهم فقتلوه و ثاروا جميعا على ابن الحبحاب * (٢)

و صورة أخرى للظلم و الاستبداد الذى كان يمارسه الولاة ما يذكره ابن عذارى
أيضا من أن * عمر بن عبد الله المرادى (٣) عامل طنجة و ما والاها أساء السيرة
و تعدى فى الصدقات و العشر و أراد تخميس البربر (أى يأخذ الخمس من البربر
كرقيق) و زعم أنه فى المسلمين . و ذلك ما لم يرتكبه عامل قبله ، وإنما كان
الولاة يخسرون ما لم يجب للإسلام فكان فعله الذميمة سببا لنقض البلاد و وقوع الفتن
العظيمة * (٤)

كل هذه التجاوزات ساعدت على إنكسار روح الثورة فى البربر ، الأمر الذى
جعل الخوارج يستغلون هذه الروح لصالحهم و توجيهها الوجهة التى يريدونها
و أخذوا ينشرون فى البربر تعاليمهم المنحرفة ، و فى ذلك يقول السلاوى (٥) :

(١) هو عبيد الله بن الحبحاب كان عامل هشام على مصر فأمره بالمسير إلى إفريقية
وولاه إياها . فى ربيع الآخر سنة ١١٠ و كان رئيسا نبيلًا و أميرا جليلا و كاتبًا
بليغا حافظا لأيام العرب . و هو الذى بنى الجامع بتونس و دار الصناعة
سنة ١١٤ و كان قفوله إلى المشرق سنة ١٢٣ .
انظر عنه : المؤنس فى أخبار إفريقية و تونس لمحمد بن أبى القاسم الرعيني ،
المعروف بابن أبى دينار تحقيق و تعليق : محمد شمام . طبع المكتبة العتيقة
يتونس (سنة ١٣٨٢ الطبعة الثالثة) .

(٢) ابن عذارى (١/٥١ - ٥٢) .

(٣) لم اعثر له على ترجمة .

(٤)

(٥) تقدمت ترجمته .

" إلى أن حدثت فيهم بدعة الخارجية لأول المائة الثانية من الهجرة نزع إليهم بها بعض أهل النفاق من خوارج العراق ، وبثوها فيهم فتلقوها منهم بالقبول وحسن موقعها لديهم بسبب ما كانوا يعانونه من ثقل وطأة الخلافة القرشية وجور بعض عمالها . فلقنهم أهل البدع أن الخلافة لا تشتط فيها القرشية بل ولا العربية ، وإن كل من كان أتقى الله كان أحق بها ولو عبدا حبشيا على ظاهر الحديث .

وقد رسخت هذه البدعة الخارجية في البربر زمنا طويلا إلى أن اضمحلت (١) في أواخر المائة الثانية وما بعدها ، ومع ذلك فقد بقيت منها آثار في أعماقهم " في هذا النص كما نرى لخص لنا الأسباب التي دعت البربر إلى قبول دعوة الخوارج وأيضا فيه إشارة إلى بداية دخول الفكر الخارجي إلى المغرب وانتشاره به وهو بداية القرن الثاني ، وأيضا بداية اضمحلاله وهو نهاية القرن الثاني . كما يشير إلى النقطة التي كان يركز عليها الخوارج في دعوتهم لإثارة البربر على نظام الحكم في البلاد وهي عدم حصر الخلافة في قریش ولا في العرب ، بل كل من توفرت فيه شروطها من التقوى والدين كان صالحا لها . ولا شك أن هذا الأمر أطلق العنان لشهوة البربر للقضاء على الخلافة القرشية والانقضاض على الحكم . وهذا ما كان يسعى إليه الخوارج .

وقبل الحديث عن الدعاة الذين حملوا بذرة الخوارج لبذرهما في المغرب والعمل على رعايتها أحب أن أشير إلى أن الفرق الخارجية التي دخلت المغرب اثنتان فقط :

(١) الاستقصاء (١/٦٠ - ٦١) .

الإباضية (١) والصفورية (٢) .

(١) الإباضية : فرقة من فرق الخوارج ، انقسمت عليهم لا اختلافها معهم في فهم بعض القضايا العقدية . تنسب هذه الفرقة إلى عبد الله بن إباض المسمى التميمي الذي عاش في النصف الثاني من القرن الأول الهجري ولم يشترك في ثورات الخوارج على الأمويين اللهم إلا في ثورة قامت في أواخر حكم مروان الثاني (١٢٧-١٣٢) هـ - وعندما ضيق عليهم بالشرق انتقلوا إلى المغرب - كما ذكرت أثناء البحث - وتختلف الإباضية مع جمهور الخوارج في كونهم لا يحكمون بتكفير مخالفينهم من المسلمين ، ويعتبرون التزواج والميراث معهم حلالا ، ولا يستبيحون قتل غيرهم من المسلمين . وهم يعترفون بخلافة أبي بكر وعمر فقط من الخلفاء الراشدين وبخلافة عثمان إلى أن بدل السيرة وبخلافة علي قبل التحكيم .
انظر عنهم : مقالات الإسلاميين للشعري (١/١٨٣) وما بعدها . دائرة المعارف الإسلامية للمستشرقين (١/١٣-١٤) ، كتاب سير الأئمة وأخبارهم (ص ٩ وما بعدها) .

وانظر : تاريخ التراث العربي لفؤاد سركين (١/٣/٣٨٥) .
(٢) الصفورية : فرقة من فرق الخوارج ، اختلف في نسبها : هل تنسب إلى عبد الله بن صفار أم زياد بن الأصفر ، أم النعمان بن صفار أم المهلب بن أبي صفرة . وأرجح الأقوال أنها تنسب إلى عبد الله بن صفار التميمي . الذي كان مع نافع الأزرق في بدايات عهده ثم انفصل عنه سنة ٦٥ . بسبب اختلافه معه في قتل أطفال المخالفين ونسائهم ، كما اختلف معه في التعدد فلم يكفرهم . كما يقول الأزرق - ماداموا موافقين له في النحلة ، وكذا اختلفت الصفورية مع الأزرق في مرتكب الكبيرة .
انظر عنهم :

مقالات الإسلاميين للشعري (١/١٨٢-١٨٣) ، دائرة المعارف الإسلامية (١٤/٢٢٩-٢٣٢) ، دراسة عن الفرق في تاريخ المسلمين للدكتور أحمد محمد أحمد جلي ، طبعة مركز الطك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية (الطبعة الأولى سنة ١٤٠٦ / ١٩٨٦) (ص ٥٩ -

لقد كان أول الدعاة الى المذهب الخارجى ، الداخلى الى
 المغرب - كما تقول المصادر الاباضية نفسها - هو سلمة بن سعيد .
 حيث تقول هذه المصادر : " ان أول من جاء يطلب مذهب الاباضية
 بالمغرب سلمة بن سعيد ، قدم من أرض البصرة ومعه عكرمة مولى^(٢)
 ابن عباس على بعير سلمة يدعو الى مذهب الاباضية وعكرمة يدعو
 الى مذهب الصفرية "^(٣) .

فالى هذين الرجلين يرجع الفضل فى ظهور المذهب الخارجى
 بالمغرب الاسلامى . وذكر المؤرخون فى هذا الصدر أن عكرمة - الذى
 كان أصله من البربر من سبى افريقية ، غادرها رقيقا وعاد
 اليها شيخا مبجلا - كانت له حلقة درس فى آخر مسجد القيروان
 ينشر فيها العلم والمذهب الخارجى ، وعنه انتشرت نحلتهم
 وآراؤهم فى القيروان وفى بقية أنحاء المغرب واستطاع
 أن يكون مدرسة صفرية نفذت تعاليمها الى قلوب البربر .^(٤)

(١) انظر عنه : كتاب سير الأئمة وأخبارهم (ص ٥٥ وما بعدها) .

(٢) تقدمت ترجمته .

(٣) الخوارج فى بلاد المغرب لمحمود اسماعيل (ص ٤٦) .

(٤) على الشالى : مباحث فى علم الكلام والفلسفة (ص ١٦٥) .

وأما سلمة بن سعيد فقد كان شديد الحماس لدعوته حتى أثير عنه أنه قال
 " وددت أن يظهر هذا الأمر - يعنى مذهب الإباضية - بالمغرب يوماً واحداً من
 الغدوة إلى الليل فما أبالى بعد ذلك إذا ضربت عنقى " (١)

وكانت الوسيلة الأولى التى ركز عليها دعاة الخارجية فى نشر مذهبهم ونحلتهم
 التعليم . حيث كانت لهم حلق يعقدونها فى مسجد القيروان ينشرون فيها
 زيفهم وانحرافهم .

وما لبث أن نفر من تلاميذ سلمة بن سعيد طائفة لتعلم أصول المذهب
 الإباضى بالبصرة والعودة الى المغرب لنشره به . وكانت هذه الطائفة تتكون من
 خمسة شباب متحمسين هم : عبد الرحمن بن رستم (٢) مؤسس الدولة الرستمية (٣)

(١) سير الأئمة وأخبارهم (ص ٤١) طبعة دار المغرب الاسلامى (ط ٢ / ١٤٠٢ /
 ١٩٨٢) .

(٢) هو عبد الرحمن بن رستم بن مهران بن كسرى . أصله من العراق ، توجه أبوه
 إلى المغرب ، نشأ بالقيروان ثم توجه إلى أبي عبيدة مسلم بن أبى كريمة . بإشارة
 من رجل من أهل الدعوة الإباضية فالتقى مع النفر - الذى ذكرت - فمكثوا
 عنده مدة ثم انصرفوا عائدين إلى المغرب لينشروا دلائهم . وهو مؤسس
 الدولة الرستمية الإباضية بالجزائر .

انظر عنه : كتاب سير الأئمة وأخبارهم (ص ٥٤ - ٥٧) وانظر مصادر
 أخرى فى الهامش رقم (٥) من الصفحة (٥٤) .

(٢) تأسست سنة ١٤٤ على يد عبد الرحمن بن رستم الذى كان قد فر إلى
 المغرب وأسس مدينة تاهرت سنة ١٤٤ . بعد أن غلب محمد بن الأشعث
 على القيروان . وقد تعاقب على هذه الدولة من بعده ستة من أفراد أسرته ،
 ورغم الأخطار التى كانت تعييط بها من كل جانب فقد ظلت قائمة مائة
 وخمسين عاماً .

انظر عنها : دائرة المعارف الاسلامية (مادة بنى رستم) (١٠ / ٩٢ -
 ٩٥) .

وأبو داود القبلى النفاوى ، وأبو الخطاب المعافى وعاصم السدراى وإسماعيل بن ضرار القدامسى (١) . فبهؤلاء وبغيرهم انتشرت الإباضية بالمغرب .

وإذا كانت الإباضية استمرت فى الوجود مدداً طويلة وإلى يومنا هذا فى مناطق مختلفة من المغرب فإن الصفرية لم تكن كذلك ، إذ سرعان ما انقرضت أو ذاب أغلب رجالها فى مذهب الإباضية .

وتشير المصادر إلى أن بعض شيوخ القيروان من أهل السنة تأثروا بأراء الخوارج وأن كان أصحاب هذه المصادر اجتهدوا فى نفي ذلك عنهم .

فأبو العرب مثلاً يروى فى شأن معاوية الصمادى (٢) أنه " كان ثقة ولكنه رعى بالصفرية ، ولعله لا يصح عنه " . (٣)

وكان أبو الخطاب الكندى (ت ١٦١) (٤) ، الذى روى عن سفيان الثورى وغيره " يرمى بهوى الصفرية " (٥) . ولم يكن التأثر بالمذهب الخارجى مقتصرًا على علماء المغرب بل - كما يقول المقرئى - " دخل فى دعوة الخوارج خلق كثير ، ورعى جماعة من أئمة الإسلام بأنهم يذهبون إلى مذهبهم وعد منهم غير واحد من أئمة الحديث " (٦) .

وتجدر الإشارة هنا إلى أنه قامت بالمغرب عدة دويلات صُفْرية وإباضية ثم انقرضت .

(١) انظر عن هذه البعثة مقدمة كتاب سير الأئمة وأخبارهم (ص ١٤ وما بعدها) .

(٢) مرت ترجمته .

(٣) طبقات أبى العرب (ص ٨٠) رياض النفوس (١٥٦ / ١) معالم الايمان (٢٣٦ / ١ - ٢٣٨)

(٤) هو أبو الخطاب محمد بن عبد الأعلى الكندى روى عن مالك والليث وابن لهيعة

وبغيرهم كان من مشايخ أهل إفريقية ، وكان ثقة فى علمه وما حمل عنه ومن أخذ

عنه البهلول بن راشد توفى سنة ١٦١ . مصادر ترجمته :

طبقات أبى العرب (ص ٨٧) ، رياض النفوس (٢٥١ / ١) رقم : ١٠٠ .

(٥) طبقات أبى العرب (ص ٩٧) .

(٦) خطط المقرئى (٣٠٣ / ٣) .

مقاومة علماء المغرب لمذهب الخوارج :-

قبل الشروع في الحديث عن مقاومة علماء السنة المغاربة لمذهب الخوارج يتعين على أن أشير إلى الأسباب التي دعت إلى هذه المقاومة وهي كثيرة نذكر منها أهمها :-

السبب الأول : لقد ذكرت في مواضع مختلفة من هذا البحث أن أهل السنة المغاربة كانوا يقاومون كل منهج منحرف عن منهج الإسلام الصحيح وليس هناك انحراف أكثر من انحراف الخوارج الذين يرون تكفير مخالفيهم ووضع السيف فيهم ، ولذلك لم يقر قرار المسلمين أينما وجد الخوارج وحيثما حلوا بفعل ثوراتهم المتكررة والمتصلة . هذه الثورات التي كان من المفروض أن توجه سهامها ونصالها ضد أعداء الإسلام الحقيقيين فإذا بها توجه للمسلمين الموحد بين .

السبب الثاني : هو انحرافهم في الجانب العقدي عن منهج أهل السنة ، حيث كان منهج الإباضية في هذا الجانب يشبه إلى حد كبير منهج المعتزلة فقد كانوا يوافقونهم في القول بالوعد والوعيد ، والامر بالمعروف والنهي عن المنكر (١) . كما وافقوهم في اعتبار صفات الله تعالى هي عين الذات . وفي إنكار رؤية الله تعالى في الآخرة وتأويل كل ما يوحي بالتشبيه تأويلاً مجازياً كاستواء الله على العرش ، والصراط والميزان . و وافقوهم في مرتكب الكبيرة إذا لم يتب قبل موته فهو مخلد في النار تخليداً أبدياً لا تنفعه شفاعة الرسل لأن الله صادق في وعده ووعيدته (٢) .

(١) للمعتزلة رأيهم المخالف لأهل السنة في باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

حيث يرون حسب مبدئهم ضرورة إنكار المنكر ولو بالثورة على الحكام . . . الخ .

(٢) الصلة بين المعتزلة ومذهب الإباضية المقيمين في افريقية الشمالية

طبعة دار النهضة المصرية . ط ٣ سنة ١٩٦٥ (ص ٢٠٤ - ٢٠٦) .

وان كانوا يختلفون معهم في هذه المسألة بالذات اختلافا شكليا حيث يقول المعنزة ان مرتكب الكبيرة ليس بكافر ولا مؤمن بل هو في منزلة بين المنزلتين وان كان في الآخرة مخلص في النار كما هو عند الاباضية . وهذا أصل من أصولهم التي يقوم عليها مذهبهم ، فالإباضية ينكرون هذه المنزلة ، ويحسمون الموقف مع مرتكب الكبيرة ، فهو عندهم في الدنيا كافر كفر نعمة . وأما في الآخرة فهو في النار كما هو الحال بالنسبة لكافر الملة .

والنقطة الأخرى التي يختلفون معهم فيها هي مسألة القدر ، فالمعنزة يرون أن الإنسان حر في إرادته وأفعاله ، أما مذهب الإباضية فهو يشبه مذهب الأشاعرة في الكسب * . (١)

السبب الثالث : ما قام به هؤلاء الإباضية من فساد ، حيث كان وجودهم بالمغرب عبارة عن ثورات متصلة - كما قلت - وكانت أفعالهم لا تمت إلى الإسلام بصلة ، حيث يصف لنا ابن عذارى في البيان المغرب (٢) ما فعله هؤلاء الإباضية بقيادة عاصم بن جميل حين دخلهم القيروان من استحلال للمحارم وهتك للأعراض واستهتارهم بالمقدسات الدينية بربطهم وابيهم في مسجد عقبة وفعلهم المناكير فيه وكأنهم في حلق على العرب ودينهم الإسلام فاشتد البلاء على أهل القيروان وما فعله مخلص بن كيداد من تخريب للقيروان " فكل مدينة مريبها خربها وسبى ذريتها وغنم أموالها كفعل نافع بن الأزرق بل قد زاد عليه وأربى وفعل في إفريقية من المعاصي والفجور ما لم تفعله الفراغة والأكاسرة والقياهرة والجابرة " (٣) .

-
- (١) انظر : الرستميون قنطرة صلة بين الجزائر وإسبانيا من خلال الاباضية مجلة الأصاله (عدد ٤٦ - ٤٧) . جويلية (ص ١٩) .
- (٢) (٨٠ / ١ - ٨١) وانظر الاباضية في الجريد (ص ٣٤) .
- (٣) الاباضية في الجريد (ص ١١٩ - ١٢٠) .

لهذه الأسباب ولغيرها كانت مقاومة أهل السنة للمذهب الإباضى ولأهله ومن خلال مطالعاتى حول موضوع المقاومة أمكننى أن أعثر على وسائل عديدة اتخذها علماء السنة فى مقاومة الفكر الخارجى بالمغرب الإسلامى فقد كانوا يلجؤون إلى السلاح والقوة إذا لم تُجَدِ معهم الكلمة الطيبة والموعظة الحسنة ومرة يلجؤون إلى تنفيذ آرائهم والتشهير بهم وإعلام الناس بسوء مذهبهم وفساد معتقد هم عبر الفتوى والدرس والتأليف إلى غير ذلك مما سأحدث عنه فيما يلى من البحث .

لقد كانت وسيلة القوة ورفع السلاح فى وجه الخوارج والمشاركة فى حربهم مع جيوش الخلافة السنية هى أقوى الوسائل وأمضاها وأنكاها التى اتخذها علماء المغرب فى اخماد جذوة الخارجية والقضاء على شرهما حيث شاركوا فى جميع الحملات التى شنها خلفاء بنى أمية على مواقع الخوارج المعارضين لخلافتهم ، بالرغم من إنكارهم الشديد على انحرافاتهم ، إلا أن كل ذلك لم يمنعهم من الالتحاق بصفوفهم وضم جهودهم إلى جهودهم ، لأن خطر الخوارج أعظم من خطرهم وشرهم أكبر من شرهم لأنهم مبتدعة يرون فيها يذهبون اليه من البدع والانحرافات قريبة يتقربون بها إلى الله .

ولما كان الهدف من خروجهم قد اتحد مع هدف خلفاء بنى أمية فلمن لا يضمنون جهودهم إليهم ويحققون بالتالى الهدف المنشود لكليهما وهو القضاء على هذه النحلة الخطيرة وبالتالى يفسحون الطريق لأهل السنة لنشر مذهبهم . وقد كان هؤلاء العلماء يشكلون أهمية كبيرة للخلافة الأموية حيث كانوا هم الذين يقودون العامة ، يأمرونهم فيأتمرون وينهونهم فينتهون ، مما جعل الخلافة السنية تعتمد عليهم فى دفع العامة وتعميسهم للجهاد ضد الخوارج بتنبيههم إلى الخطر الذى ينطوى عليه هؤلاء المبتدعة .

لقد كانت أول موقعة شارك فيها علماء المغرب السنة جيش الخلافة وتعاونوا

معه فى مقاومة الخوارج هى موقعة بقدورة (١) سنة ١٢٤ ، حيث شاركوا مشاركة فعالة ولم يتخلفوا عن داعى الجهاد بل كان لبعضهم دور قيادي فى المعركة وأبلىوا بلاء حسنا رغم الهزيمة التى منى بها جيش الخلافة (٢) .

ولم تُفَتَّ هذه الهزيمة فى عضد العلماء بل زادتهم قوة وإصرارا على مواجهة القوم ، فنهضوا بقيادة عبد الرحمن بن عقبة بن نافع (٣) والتقوا بالخوارج الصفرية فى موضع يعرف بالفحص الأبيض (٤) فهزموهم وقتلوا عامتهم (٥) .

ولم يتوقف جهاد العلماء عند هذا الحد بل استمروا فى تحريك العامة وتوعيتهم بخطر الخوارج وانحرافهم . وعادوا والمشاركة مع جيش الخلافة عند ما جهزوا جيشا جديدا للمهمة ذاتها ، فخرجوا مع الجيش تحت قيادة القاضى عبد الرحمن بن عقبة وهزموا الخوارج الصفرية فى موقعتين متتاليتين (٦) .

وإزاء هذا الوضع تجمع الصفرية لقتال عبد الرحمن بن عقبة فخرج إليهم فى أهل القيروان فقاتلهم حتى قتل سنة ١٢٤ (٧) .

وقد أدرك الخلفاء أهمية العلماء وجهودهم فى تعبئة العامة ضد الخوارج

(١) بقدورة : هى بلدة واقعة على وادى سبو بالقرب من مدينة تيهرت .

(٢) أخبار مجموعة (ص ٢٤) .

(٣) لم اعثر له على ترجمة .

(٤) الفحص : بفتح أوله وسكون ثانيه وآخره صاد مهملة ، هو كل موضع يسكن فيه جبلا كان أو سهلا بشرط أن يزرع ، وهناك بالمغرب عدة مواضع تسمى الفحص أما الفحص البيض فلم أعثر على موضعها .

انظر : معجم البلدان (٢٣٦ / ٤) .

(٥) ابن عبد الحكم : الفتوح (ص ٢٩٨) .

(٦) ابن عبد الحكم : الفتوح (ص ٢٩٨) .

(٧) نفس المصدر (ص ٢٩٨) .

فى المراحل الحرجة فشاو روهم وأخذوا برأيهم ، ولما أحس العلماء بهذه العناية من قبل الخلفاء لم يخلوا عليهم بنصائحهم المخلصة و معاونتهم الجليلة فى التصدى لنشاط دعاة الخارجية .

وبرز دور علماء السنة المغاربة ضد الخوارج فى مواقع آخر ، وظهر تأثيرهم الكبير على العامة عندما أقبل الخوارج الصفرية فى جموع كبيرة نحو القيروان . وتوقع الناس سوء المصير . وظنوا أنهم سيسبون ، فسرى الفزع والرعب فى المدينة .

هنا برز دور العلماء واضحا عندما رفضوا الاستسلام ، وطفقوا يذكرن الناس بفضل الجهاد فى سبيل الله وبينوا لهم سوء مذهب الخوارج فى المسلمين السنة من سبى نساءهم وأطفالهم وهتك حريمهم وسفك دماءهم . عند ذلك هش الناس للجهاد وتحمسوا له وبلغت شدة الحماس عندهم حتى أن النساء عزم على الخروج للجهاد وحلفن لأزواجهن : لئن انهزم أحد منكم إلينا موليا عن العدو لنقتلنه " (١) .

واستطاع العلماء أن يعبثوا نفوس الناس حماسة وشجاعة و يملؤوها حمية و فتوة وساهموا بقدر كبير فى رفع معنويات الجيوش ، وبعد أن بلغ الحماس مداه اتجهوا نحو الجيوش الصفرية فقتلوا عليها وهزموها شر هزيمة .

وتعجب من ذلك هؤلاء العلماء ودعاهم حين تراهم يرتبون الأولويات فهم دائما يسمعون إلى دفع أشد الضررين ثم يتفرغون لاخفهما . فعندما غلبت الصفرية على القيروان بعد معركة وادى أبى كريب (٢) سنة ١٣٩ و قتل فيها نحو

(١) انظر : الأثر السياسى والحضارى للمالكية فى شمال افريقية حتى قيام دولة المرابطين د / السيد محمد أبو العزم داود . (ص ٩٧) .

(٢) نسبة إلى أبى كريب جميل بن كريب المعافى من أهل العلم والفضل ، قتل فى قتال الخوارج عند الوادى المنسوب إليه سنة ١٣٩ ، ويعرف أيضا بوادى السراويل كما يقول ابن ناجى فى المعالم (٢٢٩/١) وانظر عنه : رياض النفوس (١٧٢/١) فى ترجمة أبى كريب .

من ألف من الفقهاء (١) ، وأساء هؤلاء الصفرية السيرة فاستحلوا المحارم وعاشوا في الأرض فسادا ولم يعد بإمكان الجيوش السنوية القضاء عليهم ، عند ذلك علم العلماء أن جيوش الإباضية تتجه للقضاء على الصفرية فما كان منهم إلا أن اهتملوا هذه الفرصة حيث عمدوا إلى حيلة ماكرة ، فجعلوا يحثون الناس للانضمام إلى الصفرية حتى إذا اشتد القتال بينهم وبين الإباضية انكشفوا عنهم وتركوهم يلاقون مصيرهم وحدهم . وكانت هذه الحيلة فعلا مجدية حيث هزم الصفرية هزيمة بشعة . (٢)

بعد القضاء على الصفرية وقع أهل السنة تحت وطأة الإباضية ، وهم أعداؤهم أيضا ، فهم يجتمعون في البدعة ومحاربة السنة ولذلك كان من الواجب على هؤلاء العلماء أن يواصلوا رسالتهم الجهادية ضد الإباضية حتى يقضوا عليهم كما قضوا على الصفرية من قبلهم . فكان لهم ما أرادوا ، عندما انقسم الإباضية على أنفسهم ، فشاروا على الوالى الإباضى ولوا مكانه عمرو بن عثمان القرشى حتى جاء مبعوث الخلافة إلى القيروان . (٣)

هذا نماذج من جهاد علماء المغرب السنة ضد الخوارج ونماذج من مقاومتهم للفكر الخارجى بالقوة .

ولم يقتصر جهادهم ومقاومتهم لهذا الفكر على هذا الجانب ، بل سلكوا مسالك أخرى مثل توعية الناس بخطر الخوارج وكشف عوراتهم وتحذيرهم من مغبة الوقوع في حبالهم . وفى ذلك يقول الامام ابن حبيب (٤) الذى كان يكفر

(١) المالكي : رياض النفوس (١/ ١٧٢) .

(٢) ابن الاثير : الكامل فى التاريخ (٥/ ١٥٠) .

(٣) ابن عذارى : البيان المغرب (١/ ٧٢) .

(٤) مرت ترجمته .

الاباضية " أى أن يشهر فساد ما يعتقدونه لئلا يلبسون على أحد ولئلا يسكن فى قلب أحد من ضاللتهم شيئاً " (١)

ويبين بأن خطرهم أشد من خطر اليهود والنصارى لأن هؤلاء " قد عرف الناس أنهم كفار فلا يلبس على الناس أمرهم ولا يخشى على الناس أن ما عندهم حقاً " بخلاف الخوارج الذين يظهرون الاسلام وهم براء منه وهو برئ منهم . (٢)

وفى سؤال ورد عليه (أى ابن حبيب) عن قوم من الإباضية سكنوا بين أظهر المسلمين يظهرون بدعتهم فاستولى الآن على البلاد من أخذ ذكرهم وغلب عليهم ، فأرادوا الآن هدم مسجد كانوا يصلون فيه وفسخ أنكحتهم من النساء السنيات وأراد هذا المتولى ضربهم وسجنهم فهل له ذلك أم لا ؟ فأجاب ابن حبيب :

" أما هدم المسجد الذى بنوا فحق وجميع ما يتألفون فيه لأنهم يقصدون الضرار وفى هدمه مذلة لأهل دينهم وبقاؤه ركن لهم وملجأ . وهدمه يؤسس فى قلوب الناس فساد ما هم عليه لأنهم إذا علموا أن ذلك فعل بقول أهل العلم يتيقنون أن ذلك لفساد ما هم عليه واجتنبوا قريبهم " (٣)

فانظر إلى هذا التشديد الذى كان له الأثر الطيب فى القضاء على هذه النحلة أو التضييق عليها وعلى غيرها من النحل المنحرفة وانظر أيضا إلى الوعى الذى بلغه الناس من خلال هذا السؤال الذى بعثوا به إلى ابن حبيب وإلى غيره .

ويسأل السؤال ذاته أبو القاسم السيورى (٤) فيفتى بعدم هدم المسجد

(١) المعيار المعرب (٢ / ٤٤٦ - ٤٤٧) .

(٢) نفس المصدر (٢ / ٤٤٧) .

(٣) المعيار (٢ / ٤٤٧) .

(٤) انظر ترجمته .

ولكنه يُخْلَى من أهل الجندعة ويعمر بأهل السنة وأما * النكاح الذى أحدثوا من نساءنا فيفسخ وسجنهم وضربهم إن لم يتوبوا * (١) .

وكانت وسيلة إخراج هؤلاء المبتدعة من المسجد وتفريق حلقهم من الوسائل المجدية التى سلكها علماء المغرب فى مقاومة الفكر الخارجى .

يقول القاضى عياض : * وكان بالقيروان فى مسجد ها حلق الصفرية والإباضية المفيرية إلى أن جاء سحنون بن سعيد ففرق حلقهم ومنعهم من بث مبادئهم * (٢)

وقد تَوَّب كثيرا منهم ، منهم رجل يدعى نصر بن رواح (٣) الذى كان غاليا فى مذهبه الخارجى . وقد اتفقت كلمة المؤرخين وأصحاب الطبقات أن سحنونا كان أول من فرق حلق أهل البدع من المسجد الجامع بالقيروان وشرد أهل الأهواء منه ، وكانوا فيه حِلَقًا يتناظرون ويظهرون زيغهم فعزلهم أن يكونوا أئمة للناس ومعلمين لصبيانهم ، وأدب جماعة منهم بعد أن خالفوا أمره . ومن ذلك الحين تمحصر جامع عقبة لتعليم أصول الشريعة لجماعة السنة دون سواهم بل حتى لما تأسست دولة خارجية إباضية وهى الدولة الرسمية لم يتوقف علماء المغرب عن الدعوة ونشر السنة ونقد المذهب الإباضى ، وقد اغتصموا فى ذلك جو الحرية الذى وفرتة الدولة الرسمية التى سمحت حتى بالمناظرة بين أهل السنة والإباضية أنفسهم ، وقد نبغ من أهل السنة فى ظل هذه الدولة علماء كثيرون من أشهرهم أبو عبد الرحمن بكر بن حماد التاهرتى وهو أحد ثقات المحدثين المأمونين وأحد تلاميذ سحنون (٤) .

(١) المعيار (٤٤٦/٢) .

(٢) ترتيب المدارك (٦٠٠/١) .

(٣) لم اعثر له على ترجمة .

(٤) هو أبو عبد الرحمن بكر بن حماد بن سهل بن أبى إسماعيل الكوفى التاهرتى .

نشأ ببيتهرت وارتحل إلى المشرق فى حدائته سنة ٢١٧ فسمع من الحديث من

ابن مسدد وعمر بن مرزوق وبشر بن حجر واجتمع بأدبائها مثل أبى تمام

وكان شاعرا ، عارض دعبيل (١) من متعصبة الشيعة ، وعمران بن حطان (٢) من متعصبة الخوارج وقصيدته في معارضته هذا الاخير مشهورة (٣) انقل منها هذه الأبيات :-

== وعلى بن الجهم ودعبيل وغيرهم ثم عاد إلى القيروان وسمع من سحنون وغيره و جلس بها للحديث ثم ارتحل إلى تيهيرت ومعه ولده عبد الرحمن فاعترضه لصوص جرجروه وقتلوه ولده .

وكانت وفاته سنة ٢٩٦ بمدينة تيهيرت وهو ابن ست وتسعين سنة . وكان ثقة مأمونا حافظا للحديث .

وكان إلى جانب ذلك نابغة في الأدب ، واشتهر بالشاعر وله القصائد الطويلة الجيدة في الأغراض المختلفة .

مصادر ترجمته : تاريخ الجزائر القديم والحديث لمبارك الميلي ، طبعة دار الغرب الاسلامي (٨٠ / ٢) .

(١) مرت ترجمته .

(٢) هو ابو سماك عمران بن حطان بن ظبيان السدوسي الشيباني الريائي ، رأس القعدة من الخوارج (وهم الذين يرون الخروج و يحسنونه لغيرهم ولا يباشرون بأنفسهم القتال) و خطيبهم وشاعرهم . وهو تابعي مشهور كان قبل انتحاله لمذهب الخوارج من رجال العلم والحديث من أهل البصرة ، وأدرك جماعة من الصحابة فروى عنهم . وروى أصحاب الحديث عنه ، وأخرج له البخاري واعتذر عنه بأنه إنما خرج له ما حدث به قبل أن يتدع . وأخرج له ابو داود أيضا واعتذر بأن الخوارج أصح أهل الأهواء حديثا عن قتادة ، وكان السبب في خروجه أنه تزوج ابنة عمه التي كانت على دين الخوارج ليردها إلى الصواب فأُضِلته . وكان الحاجاج بن يوسف قد طلبه فهرب إلى الشام ومنها إلى عمان حيث مات عند الاباضية سنة ٨٤ .

مصادر ترجمته : الاصابة (١٧٧ / ٣ - ١٧٨) رقم : ٦٨٧٧ ، تهذيب

التهذيب (١٢٧ / ٨ - ١٢٩) رقم : ٢٢٢ ، سير اعلام النبلاء (٢١٤ / ٤ - ٢١٦)

رقم : ٨٦ ، النجوم الزاهرة (٢١١ / ١) ، شذرات الذهب (٩٥ / ١) .

(٣) وهي قصيدته في مدح ابن ملجم قاتل امير المؤمنين على رضى الله عنه على فعلته الشنعاء تلك .

قل لابن ملجم - ^(١) والأقدار غالبية -
 قتلت أفضل من يعيش على قدم
 وأعلم الناس بالقرآن ثم بما
 صهر النبي ومولاه وناصره
 وكان منه - على رغم الحسود له -
 وكان في الحرب سيفاً صارماً ذكرنا
 ذكرت قاتله والدمع منحدر
 إني لأحسبه ما كان من بشر
 أشقى مراد ^(٢) إذا عدت قبائلها
 كعاقرة الناقة الأولى التي جلبت
 فلا عفا الله عنه ما تحط به
 لقوله في شقي ظل محترماً
 " يا ضربة من تقى ما أراد بها
 هدمت وملك للإسلام أركاناً
 وأول الناس إسلاماً وإيماناً
 سن الرسول لنا شمعاً وتبياناً
 أضحت مناقبه نوراً وبرهاناً
 مكان هارون من موسى بن عمران
 ليثاً إذا القى الأقران أقراناً
 فقلت سبحان رب الناس سبحاناً
 يخشى المعاد ولكن كان شيطاناً
 وآخر الناس عند الله ميزاناً
 على ثمود بأرض الحجر خسراناً
 ولا سقى قبر عمران بن حطاناً
 ونال ما ناله ظلماً وعدواناً
 إلا ليلغ من ذي العرش رضواناً " ^(٣)

(١) هو عبد الرحمن بن ملجم المرادي الحميري ، من أشد الفرسان أدرك الجاهلية
 وهاجر في خلافتهم وقرأ على معاذ كان من القراء وأهل الفقه والعبادة ،
 وكان أسمر حسن الوجه في جبهته أثر السجود . شهد فتح مصر وسكنها وكان
 من شيعة علي وشهد معه صفين ثم خرج عليه واتفق مع البرك وعمر بن بكر
 كلاهما من الخوارج على قتل علي ومعاوية وعمرو بن العاص في ليلة واحدة
 فتعهد البرك بقتل معاوية وعمر بن بكر بقتل عمرو بن العاص وابن ملجم بقتل
 علي . فقتله وكان له ما أراد . ثم قتله الحسن - عليه السلام - وقيل أنه أحرقه
 بعد قتله .

مصاد ترجمته : الكامل لابن الاثير (٣ / ٣٨٨ - ٣٩٢) ، النجوم الزاهرة (١ /
 ١٢٠) . لسان الميزان (٣ / ٤٣٩ - ٤٤٠) رقم : ١٧١٤ .

(٢) المقصود منها قبيلة ابن ملجم المرادي .

(٣) هذا بيت من القصيدة التي مدح بها ابن ملجم - عليه لعنة الله - والتي عارضه
 العلماء عليها . والتي منها هذه الأبيات .

بل ضربة من شقى أورثته لظنا مخلصا قد أتى الرحمن غضباننا
كأنه لم يرد قصدا بضربته إلا ليصلى عذاب الخلد نيرانا (١)

إلى جانب هذه الوسائل التى ذكرتها هناك وسيلة أخرى اتخذها علماء
السنة المغاربة فى مقاومة الفكر الخارجى هى وسيلة التأليف حيث تناولوا أفكارهم
من خلال مؤلفاتهم بالنقد والتفنيد .

فهذا الامام ابن عبد البر قد تناولهم بالنقد وتناول أفكارهم وعقائدهم
بالتفنيد من خلال مصنفاته فى السنة ، و بين سوء معتقدهم وانحرافهم عن منهج
السنة ، فهو يعرفهم مثلاً بقوله : " قوم استحلوا بما تأولوا من كتاب الله دماء
المسلمين وكفروهم بالذنوب و حملوا عليهم السيف و خالفوا عاصمتهم " (٢)

وقال فى موطن آخر : " كان للخوارج من خروجهم تأويلات فى القرآن
و مفارقة لسلف هذه الأمة من الصحابة والتابعين لهم بإحسان الذين أخذ الكتاب

== انى لأذكره حسيناً فأحسبه أوفى البرية عند الله ميزاننا
أكرم يقوم بطون الطير قبرهم لم يخلطوا دينهم بغيا وعدوانا
لله در المرادى الذى سفكت كفاه مهجة شر الخلق إنساننا
أسى عشية غشاه بضربته مما جناه من الآثام عرياننا
انظر هذه الأبيات فى طبقات الشافعية (٢٨٨/١) خزانة الأدب (٣٥٢/٥)
وفى غيرهما من المصادر .

(١) انظر هذه الابيات فى طبقات الشافعية الكبرى (٢٨٨/١ - ٢٨٩) خزانة الأدب
تحقيق عبد السلام هارون (٣٥٢/٥ - ٣٥٣) وفى تاريخ الجزائر القديم والحديث
لمحمد بن مبارك .
الميلى طبع دار الغرب الاسلامى (٨٠/٢) وقد عارضه كثيرة غيره : منهم أبو
الطيب الطبرى ، والاسفرايينى فى كتابه (التبصير فى الدين) وغيرهما انظر عن
ذلك : خزانة الادب (٣٥٠/٥ - ٣٥٤) ، طبقات الشافعية الكبرى (٢٨٨/١ -
٢٨٩) .

(٢) انظر عقيدة ابن عبد البر (ص ١٢٠) نقل عن الاستذكار (ق ٧٣) .

والسنة عندهم وتفقهوا عليهم ، فخالفوا في تأويلهم ومذاهبهم الصحابة والتابعين فكفروهم وكفروا المسلمين بالمعاصي واستحلوا بالذنوب دماءهم وكان خروجهم فيما زعموا تغييرا للمنكر وردا للباطل ، وكان ما جاءوا به أعظم المنكر وأشد الباطل فهذا أمر أصل الخوارج وأول خروجهم كان على علي بن أبي طالب - رضى الله عنه - .

ثم يقول : " وكان للقوم صلاة بالليل وصيام ، يحقر الناس أعمالهم عندها ، كانوا يتلون القرآن أثناء الليل والنهار ، ولم يكن يتجاوز حناجرهم ولا تراقيهم لأنهم كانوا يتلونه بغير علم . وكانوا قد حرّموا فهمه والأجر على تلاوته ، وهذا - والله أعلم - معنى قوله : " لا يجاوز حناجرهم " (١) يقول : لا ينتفعون بقراءته كما لا ينتفع الأكل والشارب من المأكول والمشروب إلا بما يجاوز حنجرته . وقد قيل : إن معنى ذلك أنهم كانوا يتلونه بألسنتهم ولا تعتقده قلوبهم وهذا إنما هو في المنافقين " (٢) .

وقد انتقدهم في مسائل أخرى غير هذه كإنكارهم للحوض . مثلهم في ذلك مثل المعتزلة حيث يقول : " والإيمان بالحوض عند جماعة المسلمين واجب والإقرار به عند الجماعة لازم وقد نفاه أهل البدع من الخوارج والمعتزلة " . (٣)

كما انتقدهم في مسائل الفروع كإيجابهم الصلاة على الحائض ونفيهم لرجم الزاني المحصن وغير ذلك من المسائل التي خالفوا فيها الأمة (٤) .

(١) سبق تخريج الحديث .

(٢) انظر : عقيدة ابن عبد البر (ص ١٢٠) .

(٣) التمهيد (٢/٢٩١) .

(٤) عقيدة ابن عبد البر (ص ١١٩) وانظر حول هذه المسائل : الفصل في المثل

والأهواء والنحل لابن حزم (٤/١٩٠ - ١٩٢) .

و ممن تناولهم بالرد ايضا الامام المازرى فى شرحه لمسلم المسمى بالمعلم
فى فوائد مسلم ، وقد ذكرت المسائل التى انتقدتها عليهم عند الحديث عن
مقاومة الاعتزال . وقد رد على الخوارج بخاصة فى تكفيرهم بالذنب عند شرحه
لحديث : " أيما امرئ قال لأخيه : يا كافر فقد باء بها أخذهما " الذى استدلوا
به على ما ذهبوا إليه . حيث يقول " يحتمل أن يكون قال ذلك فى المسلم مستحالا
فيكفر باستحاله ، وإذا احتمل ذلك لم تكن فيه حجة لمن كفر بالذنب " (١) .

هذا ما كان يأمّر مقاومة علماء المغرب للفكر الخارجى ، ولعل فيه غناء فى
رسم صورة حقيقية عن جهود هؤلاء العلماء فى مقاومة البدعة ونشر السنة .

والله الموفق

الفصل الرابع

مقاومة علماء المغرب للتصوف

المبحث الاول :	في تعريف التصوف وظهوره
المبحث الثاني :	بداية انحراف التصوف
المبحث الثالث :	المقاومة

المبحث الأول: تمهيد في نشأة التصوف :

تعريف التصوف :-

عرف ابن خلدون^(١) التصوف بقوله " هو محاسبة النفس على الأفعال والتفكير والكلام في الأذواق والمواجد التي تحصل عن المجاهدات ثم تستقر للمريد مقاما ويترقى منها إلى غيرها ، وللصوفية آداب مخصوصة بهم واصطلاحات في ألفاظ تدور بينهم إذ الأوضاع اللغوية إنما هي للمعاني المتعارفة ، فإذا عرض من المعاني ما هو غير متعارف اصطلاح على التعبير عنه بلفظ يتيسر فهمه منه ، فلهذا اختص هؤلاء بهذا النوع من العلم الذي ليس يوجد بغيرهم من أهل الشريعة الكلام فيه^(٢) .

وقد سبق الحديث عن اشتقاق لفظ التصوف ، هل هو من لبس الصوف أم من غيره ، فلا داعي لإعادة ذكره هنا^(٣) .

كما أشرت أيضا - فيما سبق من البحث - إلى أن التصوف نشأ نشأة طبيعية وهي الزهد في الدنيا ومتاعها ، والإقبال على الآخرة وبذل الجهد لها ، وكان هذا السلوك نتيجة طبيعية لما آل إليه أمر المسلمين بعد فتحهم البلاد ، وإقبال الدنيا عليهم ، حيث امتدت هذه الفتوحات حتى شملت بلاد العجم التي كانت تزخر بكنوز لا قبل للعرب بها من قبل ، فأصبحت تلك الكنوز بأيديهم يتصرفون فيها كيف شاؤوا^(٤) ، فافتتن بها الكثير منهم وهو ما كان حذر منه رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما رواه البخاري وغيره من أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) مرت ترجمته .

(٢) المقدمة (٣ / ١٠٦٥) .

(٣) راجع الكلام في ذلك (ص : ١١٣) .

(٤) لكن هذا لا يعني أن الصحابة والقاتحين كان همهم جمع المال ولا يعني

أنهم إنما خرجوا من بلادهم لمقصد آخر غير نشر الإسلام ، لكن أعداء الإسلام يرون غير ذلك ، يرون أنهم إنما خرجوا لأنهم كانوا متعطشين لحياة مادية أقل شظفا من تلك التي تهيئها لهم حياة الصحراء هذه ما توصل إليه

شيوخ الاستشراق وأذئابهم من أبناء الإسلام بعد دراسة معمقة ومجردة كما يدعون

انظر على سبيل المثال : الفرق الإسلامية في الشمال الأفريقي لألفرد بل .

ترجمة عبد الرحمن بدوي (ص ٧٨) .

بعث أبا عبيدة عامر بن الجراح^(١) - رضي الله عنه - إلى البحرين يأتي يجزيتها ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي صالح أهل البحرين وأمر عليهم العلاء بن الحضرمي^(٢) ، فقدم أبو عبيدة بمال من البحرين فسمعت الأنصار بقدوم أبي عبيدة فوافوا صلاة الفجر مع النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما انصرف تعرضوا له ، فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رآهم ثم قال : أظنكم سمعتم أبا عبيدة قدم بشيء ؟ قالوا : أجل يا رسول الله . قال : فأبشروا وأملوا مايسركم ، فوالله ما الفقر أخشى عليكم ولكني أخشى أن تبسط عليكم الدنيا كما بسطت على من قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها وتهلككم كما أهلكتهم^(٣) .

- (١) هو الصحابي الجليل أبو عبيدة عامر بن عبد الله بن الجراح القرشي الفهري المكي أحد السابقين الأولين ، شهد له النبي صلى الله عليه وسلم بالجنة وسماه أمين الأمة ومناقبه شهيرة جمّة ، روى أحاديث معدودة وغزا غزوات مشهودة ، وهو الذي عزم الصديق على توليته الخلافة ، وأشار به يوم السقيفة توفي سنة ١٨ هـ وله ثمان وخمسون سنة
- مصادر ترجمته : المعارف لابن قتيبة (ص ٢٤٧-٢٤٨) ، والجرح والتعديل : (٣٢٥/٦) رقم ١٨٠٧ ، حلية الأولياء (١٠٠/١-١٠٢) رقم ١٠ ، سير أعلام النبلاء (١/٥-٢٣) رقم ٢ . الإصابة في معرفة الصحابة : (٤/٢٨٥-٢٨٩) ، رقم ٧٤٣ .
- (٢) هو العلاء بن عبد الله بن عماد بن الحضرمي ، كان من سادة المهاجرين ولاء رسول الله صلى الله عليه وسلم على البحرين ثم وليها لأبي بكر وعمر . وتوفي سنة إحدى وعشرين .
- مصادر ترجمته : التاريخ الكبير للبخاري (٦/٥٠٦) رقم ٣١٣٠ ، المعارف (٢٨٤-٢٨٣) ، الجرح والتعديل (٦/٣٥٧) رقم ١٩٧٣ ، أسد الغابة : (٤/٧٤-٧٥) ، رقم ٣٧٣٩ ، سير أعلام النبلاء (١/٢٦٢-٢٦٦) ، رقم ٥١ تهذيب التهذيب (٨/١٧٨) ، رقم ٣١٩ .
- (٣) أخرجه الإمام البخاري في المغازي رقم ٤١٥ ، الفتح (٧/٣١٩-٣٢٠) وفي كتاب الجزية (باب الجزية والموادعة مع أهل الذمة والحرب) رقم : ٣١٥٨ ، الفتح (٦/٢٥٧-٢٥٨) وأخرجه في الرقاق (باب ما يحذر من زهرة الدنيا والتنافس عليها) رقم ٦٤٢٥ ، الفتح (١١/٢٤٣) ، =

وإزاء هذا الافتتان كان طبيعياً أن تنشأ حركة الزهد للوقوف في وجه هذا السيل الجارف ، حيث ظهرت جماعة الزهاد كجماعة متميزة لها خصائص معينة ، وإذا بحثنا في أصل هذه الجماعة نجد أن طريقتهم - كما يقول ابن خلدون " لم تزل عند سلف الأمة وكبارها من الصحابة والتابعين ومن بعدهم طريقة الحق والهداية وأصلها العكوف على العبادة والانقطاع إلى الله تعالى والإعراض عن زخرف الدنيا وزينتها والزهد فيما يقبل عليه الجمهور من لذة ومال وجاه ، والانفراد عن الخلق في الخلوة للعبادة ، وكان ذلك عاماً في الصحابة والسلف ، فلما فشا الإقبال على الدنيا في القرن الثاني وما بعده وجنح الناس إلى مخالطة الدنيا اختص المقبلون على العبادة باسم الصوفية والمتصوفة ^(١) .

فهذا النص يبين أن التصوف في بدايته نشأ بقصد الزهد في الدنيا وزينتها والإقبال على الآخرة والعمل لها ، وهذا مادعا إليه القرآن والسنة وسيرة النبي عليه الصلاة والسلام وسيرة الصحابة والتابعين كانت تطبيقاً عملياً لهذا الأمر . ولقد كانت هذه الطائفة في بداية نشأتها غاية في الالتزام بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وسيرة الصحابة - رضي الله عنهم - الذين كانوا أزهد الناس وكانت أئوالهم تحث على الدعوة الخالصة بالعودة إلى الكتاب والسنة .

وقد أشرت في بداية هذا البحث ^(٢) إلى طائفة من أقوال أئمة التصوف من أهل المشرق حول هذا الموضوع ، ولما كان البحث يتعلق بعلماء المغرب فإنه يحسن أن

== وأخرجه مسلم في كتاب الزهد رقم الحديث ٢٩٦١ ، صحيح مسلم :

(٢٢٧٤-٢٣٣ / ٤) ، وأخرجه الامام الترمذى في كتاب صفة القيامة ، رقم

الحديث ٢٤٦٢ ، انظر: سنن الترمذى (٦٤٠/٤ - ٦٤١) .

(١) مقدمة ابن خلدون (١٠٦٣ / ٣) ، تحقيق الدكتور على عبدالواحد وافى ،

طبعة لجنة البيان العربى (١٣٧٩ / ١٩٦٠) .

(٢) راجع (ص : ١٢٥ - ١٢٦) .

أشير أيضا إلى طائفة من أقوال علمائهم لعلها تبرز هذا الجانب عندهم حتى
تكتمل الصورة لدى القارئ .

فهذا أبو يزيد رباح بن يزيد اللخمي (ت ١٧٢هـ)^(١) الذي كان من الزهاد
القانتين المنقطعين إلى الله تعالى بالعبادة ، وكان يوصي بكتاب الله وينصح
بالالتزام به ، ففي رسالته إلى البهلول بن راشد^(٢) يقول له : " واستعن بكتاب الله
عز وجل وكثرة ذكره وتلاوته فإنه الشفاء والرحمة للمؤمنين "^(٣)

وهذا الزاهد أبو خالد عبد الخالق المعروف بالقتاب^(٤) الذي كان من
المجتهدين في العبادة راغبا في الآخرة كثير الخوف دائم الحزن ، كثير المعروف
قليل الهيبة للملوك ، وكان يوصي بالقرآن الكريم والالتزام به والاكتثار من تلاوته
ويوصي بالصلاة بالليل وبحفظ اللسان وذكر الموت .^(٥)

وغير هؤلاء كثيرون ، ممن كانوا قائمين على كتاب الله قراءة ومداينة وامتنالا
لأوامره ونواهيه ، ودعوة لما فيه من الزهد والورع والتعفف .

(١) هو أبو يزيد رباح بن يزيد اللخمي ، كان رجلا صالحا متعبدا مستجابا
مشتهرا بالفضل والزهد ، روى عن سمعان وعبد الرحمن بن عمر والأوزاعي
وغيرهما ، توفي سنة ١٧٢هـ وهو ابن ثمان وعشرين سنة .

مصادر ترجمته : طبقات أبي العرب (ص: ٤٥ - ٥٢) ، رياض النفوس :
(١/ ٣٠٠-٣١٢) ، رقم ١١٨ ، معالم الإيمان (١/ ٢٥٣-٢٦٣) رقم ٧٦٠

(٢) مرت ترجمته .

(٣) رياض النفوس (١/ ٣٠٦) .

(٤) هو أبو خالد عبد الخالق المتعبد ، يعرف بالقتاب وقيل الققات ، كان من
طبقة المجتهدين في العبادة من أصحاب البهلول بن راشد ، لم تذكر
مصادر ترجمته سنة وفاته .

مصادر ترجمته : طبقات أبي العرب (١٤٥-١٤٠) ، رقم ١٤ ، رياض النفوس
(١/ ٣٢٤-٣٣١) ، رقم ١٢٢ ، معالم الإيمان (٢/ ٢٧-٢٩) (رقم ٨٨) .

(٥) انظر : مصادر ترجمته .

وكانت العبادة والإقبال على الله تعالى والانقطاع إليه والبكاء عند قراءة القرآن أو سماع الموعظة من أبرز سمات الزهاد الأوائل ، وكانت لهم في هذه الميادين مقامات عالية ، فيها دلالة على عظيم زهدهم ، وخوفهم وخشيتهم من الله تعالى واليوم الآخر .

لقد كان منهم من يقطع الليل كله في العبادة ومناجاة الله تعالى ، كما كان يفعل عبد الملك بن أبي كريمة الزاهد (ت ٢٠٤ هـ)^(١) ، الذي كان يقوم الليل كله ، فإذا أقبل السحر جعل يدعو بصوت محزون : " إليك قطع العابدون . دجى الليل بتبكير الدلج يستبقون إلى رحمتك وفضل مغفرتك فبك وحدك إلهي لا بغيرك أسألك أن ترفعني درجة المقربين وتجعلني في زمرة السابقين " فلا يزال كذلك حتى ينادى بالفجر .^(٢)

وهذا أبو عبد الله حمدون بن عبد الله العسال (ت ٢٤٤ هـ)^(٣) الذي كان من أهل الفضل والدين والاجتهاد في العبادة ، كان يصلي ثلث الليل وينام ثلثه ويبكي ويدعو ثلثه .^(٤)

(١) هو أبو يزيد عبد الملك بن أبي كريمة الزاهد الأنصاري ، كان ثقة خيرا ، ويقال كان مستجابا ، سمع من أبي مالك وعمرو بن لبيد وغيرهما ، وحدث عنه سحنون وداود بن يحيى وغيرهما ، ألف كتابا في الزهد ، توفي سنة ٢٠٤ هـ وقيل سنة ٢١٠ هـ .

مصادر ترجمته : طبقات أبي العرب (ص : ٢١٥-٢١٧) ، رقم ١٤٨ ، رياض النفوس (٣٢٣ / ١) رقم ١٢١ ، تهذيب التهذيب (٤١٨ / ٦) رقم ٨٧٠ .

(٢) رياض النفوس (٣٢٣ / ٢) .

(٣) هو أبو عبد الله حمدون العسال ، كان أحد المجتهدين في العبادة ،

كثير الصدقة ، من أهل الفضل والصدق ، توفي رحمه الله سنة ٢٤٤ هـ .

مصادر ترجمته : رياض النفوس (٤١٠-٤١١) ، رقم ١٣٩ ، معالم

الإيمان (١٠٦-١٠٨) رقم ١٠٩ .

(٤) مصادر ترجمته .

وهذا عيسى بن دينار (ت ٢١٢ هـ) ^(١) ناشر مذهب مالك في الأندلس ، يروى عنه أنه ظل أربعين سنة يصلي الصبح بوضوء العتمة .
 وكان عبد الرحيم المستجاب (ت ٢٤٧ هـ) ^(٢) غاية في الزهد في الدنيا ومتاعها رغم الأموال الكثيرة التي كان قد ورثها عن أبيه ، وكان آية في العبادة والإقبال على الله تعالى حيث تذكر مصادر ترجمته أنه كان إذا جن الليل قام إلى محرابه فهو راکع وساجد إلى أن ينادى بالفجر ، وكان السهر وطول القيام وسرد الصيام قد غيره ، حتى كان يبدو كأنه مبهوت ، ولما توفي رثاه بعض الشعراء بمرث ، جاء فـى بعضها : -

ماكان أتقاه وأحسن أمره : : في الله يسعى قد تشمر واتزر
 أما النهار فصائم متجـدد : : والليل يهتف بالقرآن إلى السحر ^(٣)
 أما بكاؤهم عند سماع القرآن أو الموعظة والرقيقة ، فكانت لهم أيضا مقامات عالية فيه ، ومصادر تراجمهم تنقل لنا صورا رائعة عن سلوك هؤلاء عند سماعهم للقرآن

(١) هو أبو عبد الله عيسى بن دينار بن واقد الغافقي ، أصله من طليطلة وسكن قرطبة رحل فسمع من أبي القاسم وصحبه وعول عليه ، وانصرف إلى الأندلس فكانت الفتيا تدور عليه لا يتقدمه في وقته أحد ، وكان عابدا فاضلا ورعا ، توفي سنة ٢١٢ هـ .

مصادر ترجمته : تاريخ علماء الأندلس (٣٣١/١) رقم ٩٧٥ .
 (٢) هو : أبو محمد عبد الرحيم بن عبد ربه الربيعي الزاهد المعروف بعبد الرحيم المستجاب سمع من سحنون ومن أسد ، وطلب العلم وعني به ، وكان أول أمره تاجرا في القيروان ثم ترك ذلك ، توفي سنة ٢٤٧ هـ .
 مصادر ترجمته : طبقات أبي العرب (ص ١١٢) ، رياض النفوس (١/٤٢١) - (٤٣٠) رقم ١٤٥ ، ترتيب المدارك (المجلد الثاني : ٩٥-٩٩) .

(٣) انظر : عن هذين البيتين وغيرهما : رياض النفوس (١/٤٣٠) ، ترتيب المدارك (٩٩/٢) .
 وانظر : تراجم أغلبية للقاضي عياض (ص ١٦٣) .

أو الموعظة ، من ذلك ماورد في ترجمة أبي عبد الله حمدون بن عبد الله العسال السدي ذكرته آنفاً^(١) أنه قرأ ليلة قوله تعالى في سورة يوسف عليه السلام * إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ * (سورة يوسف : ٨٦) ، فسقط على وجهه في المحراب فأقام ساعة وهو على تلك الحال .^(٢)

وكان سبب موت أبي يوسف حجاج بن أبي يعقوب السرتي (ت ٣٤٩ هـ)^(٣) أنه سمع قارئاً يقرأ آية الكرسي فلم يزل يردد ها وهو يبكي حتى حمل إلى بيته ففاضت نفسه .

وكان حمدون بن مجاهد الكلبي^(٤) (ت ٣٢١) من أهل الزهد والورع والعبادة ،

(١) انظر ترجمته (ص : ٥٢٤) .

(٢) انظر مصاد ترجمته .

(٣) هو : أبو يوسف حجاج ابن أبي يعقوب السرتي الدقاق القيرواني ، كان من خيار عباد الله ، كان يقال ما كنا نظن إفريقية أخرجت مثل حجاج في يقينه وثقته وتصحيح معاملته ، انتقل إلى مصرفمات بها ودفن بالمقطم وذلك سنة (٣٤٩) .

مصاد ترجمته : معالم الإيمان (٦١-٦٣) رقم ٢١٣ .

(٤) هو : حمدون بن مجاهد الكلبي من أصحاب عيسى بن مسكين ، سمع ابن سحنون وكانت له رحلة ، كان من أهل الفضل والدين يحسن الفقه ويتكلم فيه وألف عدة مصنفات في أبواب العلم ، توفي سنة ٣٢١ وقيل ٣١٩ .

كثير البكاء عند قراءة القرآن ، كان إذا انصرف من المحراب يوجد موضع سجوده قد ابتل من دموعه . وروى عنه أنه صلى بالناس التراويح فلما ختم بهم ليلة سبع وعشرين أخذ في الدعاء والبكاء والناس حوله يبكون فتاب تلك الليلة ممن يشرب المسكر وغيرهم نحو سبعين رجلاً^(١) .

وكان منهم من يكثر البكاء والنحيب إذا سمع ما يخوفه من عذاب الله أو يذكره بالآخرة فهذا إبراهيم بن محمد القصرى الزاهد (ت ٣٣٤) ^(٢) الذى كان إذا قرأ القرآن بكى ، وإذا صلى بكى ، فقد نقل صاحب معالم الإيمان عن أبي محمد بن التبان ^(٣) أنه قال : قال أبو الحسن الزعفراني : ^(٤) بتنا ليلة ومعنا أبو إسحاق القصرى فقال قائل :

== مصادرت ترجمته : تراجم أغلبية للقاضي عياض (ص ٤٢٠) رقم الترجمة ٨٦٣ : بتحقيق محمد الطالبي ، المطبعة الرسمية للجمهورية التونسية سنة ١٩٦٨ م ، رياض النفوس (٢/٢٠٣-٢٠٤) رقم ٢١٢ . نفس المصدر . (١)

(٢) هو : أبو إسحاق إبراهيم بن الحسن بن محمد بن عيسى القصرى المؤدب الزاهد من أهل العلم والقرآن والاجتهاد ، وكان له حزن وعشية وورع ، حسن الصوت بالقرآن . وتوفى في السجن سنة ٣٣٤ هـ من أجل كلمة حق فى دين الله قالها .

مصادرت ترجمته : رياض النفوس (٢/٣١٦-٣١٩) رقم ٢٣٢ ، معالم الايمان (٣/٣٩-٤١) رقم ١٩٦ . سبقت ترجمته . (٣)

(٤) هو : أبو الحسن بن نصر الرعفراني فقيه متعبد له محبة فى أهل العلم والصلاح ، توفى سنة ٣٦٢ هـ وهو ابن أربع وسبعين سنة .

مصادرت ترجمته : معالم الايمان (٣/٨٠) رقم ٢٢٠ .

(٥) رياض النفوس (٢/٣١٩) .

من كان يرجو بأن يلقى سلامته : : يوم الحساب ولا يفزعه مـورده
 فليحفظ الله في أسرار خلوته : : ولا يغيب عن الإجلال مشهده
 فجثا أبو اسحاق على ركبتيه بين يديه يبكي وينتحب حتى هجم الصبح .^(١)
 وكان أبو خلف الخياط واسمه مطروح بن قيس (ت ٢٤٦ هـ)^(٢) غزير العبرة
 دائم البكاء ، كان جالسا مرة مع بعض أصحابه يداعبهم ويسليهم ، ثم سرعان
 ما انقلبت مداعبته معهم حزنا عند ما ذكر له قول عبد الله بن المبارك .^(٣)
 وعبرة في سواد الليل جارية : : على الخدود لحر النار قد دمعوا
 فاندفع أبو خلف في البكاء وهو يقول : " واحسرتي ، وامصيتي في نفسي " .^(٤)

(١) انظر القصة في ترجمته في معالم الإيمان (٤١ / ٣) ، وهي تذكرني
 بقصة أخرى وقعت للإمام أحمد - رحمه الله - ذكرها ابن الجوزي - رحمه
 الله - وهي أن الامام أحمد قال له بعض أصحابه : يا أبا عبد الله
 هذه القصائد الرقاق التي في ذكر الجنة والنار ، أى شيء تقول فيها ؟
 فقال الامام أحمد : مثل أى شيء ؟ قال : يقولون :
 إذا ما قال لي ربي : : أما استحييت تعصيني ؟
 وتخفى الذنب عن خلقي : : وبالعصيان تأتينني
 فقال الإمام أحمد : أعد علي . قال : فأعدت عليه ، قال : فدخل بيته
 ورد الباب ، فسمعت نحيبه من داخل البيت وهو يقول :
 إذا ما قال لي ربي : : أما استحييت تعصيني .
 انظر : تلبيس إبليس (ص : ٢١٨) .

(٢) هو أبو خلف مطروح بن قيس الخياط ، كان فاضلا جليلا مشهورا بالعبادة
 سمع من بهلول بن راشد والفضيل بن عياض وغيرهما وصحب جماعة من
 العلماء والمتعبدين ، توفي سنة ٢٤٦ هـ .

مصادر ترجمته : رياض النفوس (١ / ٤٠٨ - ٤١٠) رقم ١٣٨ ، معالم الإيمان :

(٢ / ١٠٩ - ١١١) رقم ١٠٧ ، البيان المغرب (١ / ١١٣) .

(٣) سبقت ترجمته .

(٤) انظر رياض النفوس (١ / ٤١٠) .

وكان لأحمد بن معتب بن أبي الأزهر^(١)، صلاة طويلة بالليل، وبكاء حتى يسمع جيرانه بكاءه، وكان سبب وفاته أنه سمع قارئاً يقرأ قوله تعالى " أَلْهَاكُمُ التَّكَاثُرُ حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ " فخر صعباً وحمل إلى بيته فلم يلبث أن توفي وسمع ذات مرة قائلاً يقول :

العفو أولى لمن كانت له القُدْرُ ولا سيما عن مصر ليس ينتصر
أقر بالذنب إجلالاً لسيده وقام بين يديه وهو يعتذر
فجعل يبكي وينتحب من شدة تأثره^(٢).

وهذا أبو عمرو بشير بن عمرو السعدي^(٣) كان من الزهاد العابدين والمنقطعين إلى الله وكان لا ينام من الليل إلا قليلاً، أقام على ذلك ستين سنة، وكان غزير الدمع دخل عليه يوماً جماعه من أصحابه، فجعل أحدهم يقول :

قل لمن جاء يخطب حوراً لأعيا أنت في الخطبة عندى كاذباً
فجعل بشير يبكي وينتحب من شدة تأثره بهذا القول^(٤).

وكان أبو علي شقران بن علي الفرضي^(٥)

-
- (١) هو أحمد بن معتب بن أبي الأزهر الأزدي، كان نبيلاً معدوداً من أصحاب سحنون وكان له رحلة إلى الشرق وسمع سماعات كثيرة توفي سنة ٢٧٦ .
- مصادر ترجمته : رياض النفوس (١/٤٧٠-٤٧٢) رقم ١٥٢ ، معالم الإيمان (٢/١٧٧-١٨٤) رقم ١٢٦٠ - الديباج البذهب (١/١٤٧) رقم ٧
- (٢) انظر : تراجم أغلبية (ص ٢٥٨)
- (٣) هو أبو عمرو بشير بن عمرو السعدي، كان من المتعبدين الزهاد، وكانت له قريحة جيدة في العلم وكان يحسنه إلا أنه العبادة غلبت عليه وكان قد حج ودخل الشام وطرسوس ولقي جماعه من الصالحين وانتفع بهم . لم اعثر على سنة وفاته . مصادر ترجمته : رياض النفوس (١/٤١٨-٤١٩) رقم ١٤٣ .
- (٤) انظر : رياض النفوس (١/٤١٩) .
- (٥) هو أبو علي شقران بن علي الفرضي كان رجلاً صالحاً ضريراً، عالماً بالفرائض وله فيها كتاب، روى عنه سحنون وعون بن يوسف، نشأ على طهارة مع كثرة صلاة وصيام وكثرة حزن وخشية، وكان يرد الناس إلى عباده ربهم بالموعظة الحسنة .
- مصادر ترجمته (١/٣١٢-٣٢١) رقم ١١٩ ، معالم الإيمان (١/٢٧٩-٢٨٨) رقم ١١٩٠ .

وكان يقال إنه يستجاب نشأ على طهارة مع كثرة صيام وصلاة وكثرة حزن وخشية
وكان رقيق القلب غزير الدعة^(١).

وهذا الامام ابو الوليد يونس بن مغيث (ت ٤٢٩)^(٢) الذى كان من أهل
العلم بالفقه ، والحديث كثير الرواية ، قائلاً للشعر النفيس فى معانى الزهد وما
شابهه ، وكان كثير الخشوع لا يتمالك من سمعه عن البكاء ، مع الخير والفضل والزهد
فى الدنيا والرضى منها باليسير ، وكان إذا ذُكر فى شىء من أمور الآخرة اصفّر
وجهه ودافع البكاء ما استطاع وربما غلبه فلا يستطيع أن يمسكه ، وكان الدمع قد أثر
فى عينيه وخديه لكثرة بكائه^(٣).

وهكذا كان زهدهم فى الدنيا ومتاعها وتقللهم منها والاكتفاء منها باليسير واثارهم على
أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ، وكرم النفس ووصل الضعفاء والمحتاجين بما يصلحهم
كل ذلك كان من سماتهم أيضاً ، فكثير منهم كان لا يدخر من ماله إلا بالقدر الذى
ضرورى لحياته أما غير ذلك فكان ينفقه فى سبيل الله ومن اطلع على تراجمهم فى
هذا الجانب رأى العجب .

تلك كانت بدايات التصوف ، وهكذا كان حال الزهاد قبل الانحراف ، أجملناها
فى هذه المقدمة المقتضبة لتكون لدينا خلفية عن الموضوع حين نشير إلى مقاومة
هذا الجانب من قبل علماء المغرب بعد تغيير الأخوال وجنوح التصوف إلى الانحراف و-
الانحلال .

(١) رياض النفوس (٣١٣ / ١) .

(٢) هو أبو الوليد يونس بن عبد الله بن محمد بن مغيث بن محمد بن عبد الله
قاضى الجماعة بقرطبة وصاحب الصلاة والخطبة بجامعها يعرف بابن الصفار -
روى عن أبى بكر محمد بن معاوية القرشى وأحمد بن ثابت التغلبى وغيرهما
ولى القضاء ، والخطبة ثم انصرف عن كل ذلك ولزم بيته ، ثم قلد مرة أخرى
قضاء الجماعة بقرطبة والصلاة والخطبة بجامعها سنة ٤١٩ هـ وبقي قاضياً إلى
أن توفى سنة ٤١٩ هـ وكان مولده سنة ٣٣٨ هـ له مؤلفات عدة فى الزهد والرفاق
منها (كتاب التسلي عن الدنيا بتأميل خير الآخرة) و (كتاب فضائل
المجاهدين) و (كتاب المستصرخين بالله عند نزول البلاء وغيرها

مصادر ترجمته تاريخ قضاء الأندلس للنباهى (١ / ٤١٠ - ٤١١) الصلح (٦٨٤ / ٢) رقم ١٥١٤

(٣) انظر مصادر ترجمته .

المبحث الثاني

بداية الانحراف :

ثم بدأ الانحراف بالزهد إلى غير طريقة الذي رسم له ، وكانت بداية هذا الانحراف من العبادة نفسها حين زاد هؤلاء الزهاد على القدر الذي حدده النبي صلى الله عليه وسلم ظنا منهم أنهم بذلك يتقربون إلى الله أكثر وما دَرَوْا أن التقرب إلى الله لا يكون تقربا ، إلا إذا كان موافقا لسنة النبي صلى الله عليه وسلم ، كما يقول الإمام ابن أبي زيد القيرواني ^(١) " ولا قول وعمل إلا بنية ولا قول وعمل ونية إلا بموافقته السنة ^(٢) وكما يقول الفضيل بن عياض ^(٣) - رحمه الله - في قوله تعالى " لِيَبْلُوكُمْ أَيَكُمُ أَحْسَنُ عَمَلًا " (سورة الملك : ٢) .

قال : أخلصه وأصوبه ، قيل : يا أبا علي : ما أخلصه وأصوبه ؟ قال : إن العمل إذا كان خالصا ولم يكن صوابا لم يقبل ، وإذا كان صوابا ولم يكن خالصا لم يقبل حتى يكون خالصا صوابا . والخالص أن يكون لله والصواب أن يكون على السنة ^(٤) والآيات والاحاديث في الحث على اتباع النبي صلى الله عليه وسلم والالتزام بسنته وعدم الزيادة عليها لاحتصانها ، فقد قال تعالى : " قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ " (سورة آل عمران : ٣١) وقال تعالى : " فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ " (سورة النور : ٦٣) وقال تعالى : " وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَأَنْتَهُوا " (سورة الحشر : ٧) ، وقال عليه الصلاة والسلام " من رغب عن سنتي فليس مني " ^(٥) .

(١) سبقت ترجمته

(٢) رساله ابن أبي زيد القيرواني (ص ٧٩)

(٣) سبقت ترجمته

(٤) الاستقامة للإمام ابن تيمية (١ / ٢٤٨ - ٢٤٩)

(٥) هذا جزء من حديث طويل سبق تخريجه

(١)
وقد تناولت هذا الموضوع بالحديث بما يكفى فى موضعه من هذا البحث فليراجع .
قلت: من هنا بدأ الانحراف عند الزهاد المغاربة ، شأنهم فى ذلك شأن إخوانهم
بالمشرق الذين كانوا سباقين فى كل شىء للأسباب المعروفة .
لقد بدأ الانحراف أول ما بدأ بالتعمق فى العبادة والمغالاة فيها وإجهاد —
النفس بكثرة العبادة من صلاة وصيام وقراءة قرآن وذكر وقلة أكل وتبتل وامتناع عما أحله
الله تعالى لعباده من الطيبات وامتناع عن المباحات والمبالغة فى ذلك ، ورعا
وتزهدا وتقربا إلى الله (٢) على حسب ظنهم ، فهذا أبو حفص بن عبد الله الفتال (٣)
جعل على نفسه ألا يضحك أبدا ولا ينام مضطجعا أبدا ولا يأكل سمينا أبدا فيما ربي
فعل ذلك حتى مات . (٤)

وهذا هو أبو السرى واصل العابد الجمى (ت ٢٥٢) (٥) أقام أربعين سنة لم
يدخر شيئا من الدنيا وإنه ليقم الأيام لا يطعم شيئا ، فإذا أجهد خرج فأكل من

(١) انظر ص ٨٧ وسابرها

(٢) يقول الإمام ابن تيمية فى (مختصر الفتاوى المصرية ص ٥٦١) : ومن تعبد
بالصمت أو بالقيام فى الشمس أو الجلوس أو بالعزى ونحو ذلك فهو ضال يجب
أن ينكر عليه ، قال : وكذلك من ترك أكل الخبز أو شرب الماء تزهدا فى
الدنيا وتقربا إلى الله فهو جاهل مبتدع ضال ، عاص لله ورسوله ناقص العقل
مخادع ، وفى مقابل أولئك نجد كثيرا من المنكرين لبدع العبادات والعادات
مقصرين فى فعل السنن . . . أو الأمر بها ولعل " حال كثير منهم كما
يقول الإمام ابن تيمية يكون أسوأ من حال من يأتى بتلك العبادات المشتمل
على نوع من الكراهية " . اقتضاء الصراط المستقيم (٦١٧/٢)
(٣) هو أبو حفص عمر بن عبد الله الفتال - صاحب سحنون ، كان من العباد ، لم
اعثر على سنه وفاته - مصادره ترجمته : رياض النفوس (١٩٧/١ - ١٩٨) رقم ٨٣
معالم الإيمان (٢٥٢-٢٥٣) رقم ٧٥ .

(٤) رياض النفوس (١٩٧/١)

(٥) هو أبو السرى واصل بن عبد الله الجمى (نسبه إلى قصر جمه الذى كان يربط
فيه) يعبد الله ، وجهه شبه جزيرة أقيمت فوقها مدينه المهدية) كان من أهل ==

الأرض ثم عاد لمصلاه .

وكان منهم من يسرد الصيام طول عمره كما كان يفعل يوسف بن مسرور^(١) (ت ٣٢٥) وجاء في ترجمته أنه أقام أربعين سنة ما طبخ قدرا ، وأنه جلس ثلاثين سنة ما أكل عسلا ولا سمنا وكان يقول إنما يريد البقاء في الدنيا من يتلذذ بالطعام والنساء والنوم وأنا والله عدت هذه الثلاث .

ثم ظهرت المبالغات والأساطير الذي بدأت تحوم حول هؤلاء الزهاد وكثرة عبادتهم وكانهم من غير بنى البشر ، فيذكرونهم أنهم كانوا يختمون القرآن مرات عديدة فـ في ليلة واحدة ، كما جاء في ترجمه أبي عبد الله محمد بن نصر المتعبد (ت ٣٠٩)^(٢) أنه كان يختم القرآن في كل ليلة ثلاث ختمات وفي بعضها خمس ختمات .^(٣)

ومن المبالغات غير المعقولة أيضا ، ما ورد في ترجمة بعضهم أنه كان يقوم الليل بخمسائة ركعة ، كما جاء عن أبي الفضل يوسف بن مسرور الزاهد الفقيه

(==) الزهد والعبادة طلب العلم على سحنون وعون بن يوسف - توفي سنة ٢٥٢

مصادر ترجمته : رياض النفوس (١/ ٤٣١-٤٤١) رقم ١٤٦ ترتيب المدارك (المجلد الثاني / ١٠٠-١٠٤) تراجم أغلبية (ص ١٦٤-١٧٠) رقم ٣٣ (١) هو أبو الفضل يوسف بن مسرور مولى نجم الصيرفي . كان رجلا صالحا ثقة كثيرا لا مر بالمعروف والنهي عن المنكر لا يخاف في الله لومة لائم سمع من يحيى بن عمر وتوفي سنة ٣٢٥ - مصادر ترجمته : تراجم أغلبية (٤١٦-٤٣٩) رقم ١٧٢ رياض النفوس (٢/ ٢٣٤-٢٥١) رقم ٢١٦ معالم الإيمان (٣/ ١٣-١٥) (٢) هو أبو عبد الله محمد بن نصر المتعبد المعروف بأبن الغني ، من رجال محمد بن سحنون ، كان فقيها زاهدا عابدا ، توفي سنة ٣٠٩ - مصادر ترجمته معالم الإيمان (٢/ ٣٥١-٣٥٢) رقم ١٧٣

(٣) انظر مصادر ترجمته :

أنه كان يقوم الليل بخمسائه ركعة يختم فيها القرآن ^(١) وهذه المبالغات غير معقولة ألبته ، فغير معقول أن يختم الرجل في ليلة واحدة خمس ختمات أو ثلاث ختمات أو . أن يقوم الليل بخمسائه ركعة . طبعاً هم سيجيبون أنه غير معقول بقياس البشر إما بقياس الله فليس للزمن قيمة لأن الله هو رب الزمن ، وهو الذي يملك أن يمدّه إلى أضعافه وهو الذي ينعم على عباده بالكرامات فيسخر لهم الزمن إلى آخر كلامهم . ونحن نجيبهم بدورنا : إنه على فرض التسليم بأن ذلك ممكن ، إلا أنه ليس فيه فضل ولا زيادة أجر لمخالفته هدي نبينا صلى الله عليه وسلم ، لأن كثرة الختمات لا تكون إلا مع الإسراع ، وهدي نبينا محمد صلى الله عليه وسلم في قراءة القرآن هو الترتيل امتثالاً لأمره تعالى " وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً " (سورة المزمل ٤) - ليحصل بذلك التدبر ، يقول الإمام ابن عبد البر ^(٢) " والترتيل : التمهّل والترسل ليقع مع ذلك التدبر وكذلك كانت قراءته صلى الله عليه وسلم حرفاً حرفاً فيما حكّت أم سلمة ^(٣) وغيرها ^(٤) ويقول الإمام النووي " وقد اتفق العلماء - رضى الله عنهم على استحباب الترتيل ^(٥) " وثبت عن أم سلمة ^(٦) رضى الله عنها

(١) المعالم (١٣ / ٣)

(٢) سبقت ترجمته

(٣) سبقت ترجمتها

(٤) انظر التمهيد (٢٢٢ / ٦)

(٥) هو الإمام أبو زكريا يحيى بن شرف بن مري بن حسن النووي الدمشقي (الملقب بمحي الدين) فقيه محدث حافظ لغوي ، كان على مذهب الإمام الشافعي ولد بنوى من أعمال حوران سنة ٦٣١ ، وقرأ القرآن بها و قدم دمشق فسكن المدرسة الرواحية ولازم كمال إسحاق المغربي ، وولى مشيخه دار الحديث بعد شهاب الدين أبي شامة وتوفى بنوى سنة ٦٧٧ ، من تصانيفه الكثيرة : شرح مسلم ، روضه الطالبين في فروع الفقه الشافعي .

صادر ترجمته : تذكرة الحفاظ (١٤٧٠ / ٤ - ١٤٧٤) رقم ١١٦٢ —

طبقات الشافعية الكبرى (٣٩٥ / ٨ - ٤٠٠) رقم ١٢٨٨ .

(٦) انظر التبيان في آداب حملة القرآن (ص ٧٥)

" أنها نعتت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم قراءة مفسرة حرفا حرفا " (١) وذكر الإمام الزهري (٢) - رحمه الله - أن قراءته صلى الله عليه وسلم كانت آية (٣) - ولذلك يقول عبد الله بن عباس - رضى الله عنهما - (٤) " لأن اقرأ سورة أرتلها أحب إلى من أن اقرأ القرآن كله " (٥) .

وعن مجاهد (٦) " أنه سئل عن رجلين قرأ أحدهما البقرة وآل عمران والآخر البقرة وحدها وزمنهما وركوعهما وسجودهما وجلوسهما واحد ؟ فقال : الذى قرأ البقرة وحدها أفضل " (٧) .

وكما استحباب ترتيل القرآن فقد نهى عن الإفراط فى الإسراع فى قراءته وهو ما يسمى بالهذ (٨) كما ثبت ذلك عن عبد الله ابن مسعود - رضى الله عنه (٩) أن رجلا قال

(١) رواه أبو داود فى كتاب الصلاة (باب استحباب الترتيل فى القرآن) رقم الحديث : ١٤٦٦ - انظر السنن (٢ / ٧٤) والإمام الترمذى فى كتاب فضائل القرآن (باب ماجاء : كيف قراءة النبى صلى الله عليه وسلم) رقم : ٢٩٢٣ - السنن (٥ / ١٦٧) والإمام النسائى فى كتاب صلاة الليل (باب ذكر صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم) انظر سنن النسائى (٣ / ١٧٤) .
والإمام أحمد فى المسند (٦ / ٢٩٤ - ٣٠٠) .

(٢) سبقت ترجمته .

(٣) انظر : زاد المعاد لابن القيم (١ / ٣٣٧) .

(٤) سبقت ترجمته .

(٥) التبيان : فى آداب حملة القرآن (ص ٧٠)

(٦) سبقت ترجمته .

(٧) التبيان فى آداب حملة القرآن (ص ٧١) .

(٨) الهذو والهذد : سرعة القطع وسرعة القراءة - هَذَا الْقُرْآنُ يَهْذُهُ هَذَا : يقال

هو يهذ القرآن هذا ، ويهذ الحديث هذا أى يسرده .

انظر لسان العرب (٣ / ٥١٧) مادة : هذد - طبعه : دار صادر

ببيروت (١٣٨٨ - ١٩٦٨) .

(٩) سبقت ترجمته .

له " إني أقرأ المفصل في ركعة واحدة ، فقال عبد الله بن مسعود : هذا كهذا الشعراء " إن أقواما يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم " (١) .

وإنما استحباب الترتيل - كما قلنا - لأن تدبر القرآن وفهم معانيه العظيمة الجليلة لا يكون إلا معه ، ولذلك قال نبينا عليه الصلاة والسلام " لا يفقه من قرأ القرآن فسى أقل من ثلاث " (٢) .

ولم يرخص لعبد الله بن عمرو بن العاص (٣) حين راجعه في المدة التي يختتم فيها القرآن أن يقرأه في أقل من سبع فقال عليه السلام : اقرأه في سبع ولا تزد على ذلك " (٤) .

(١) الأثر عن ابن مسعود أخرجه الإمام البخاري في الأذان (باب الجمع بين السورتين في الركعة) رقم ٧٧٥ - الفتح (٢٥٥/٢) وفي كتاب فضائل القرآن (باب الترتيل في القراءة) رقم ٥٠٤٣ - الفتح (٨٨/٩) . وأخرجه الامام مسلم في كتاب صلاة المسافرين وقصرها (باب ترتيل القرآن واجتناب الهذ) رقم ٢٧٥ - ٢٧٨ ، ٢٧٩ (انظر صحيح مسلم (١/٥٦٣ ، ٥٦٤ ، ٥٦٥) ، وأخرجه ابوداود في الصلاة (باب تحزيب القرآن) رقم ١٣٩٦ ، سنن أبي داود (٥٦/٢) وأخرجه أحمد في المسند (١/٣٨٠ ، ٤١٧ ، ٤٢٧ ، ٤٣٦ ، ٤٦٢) ومعنى لا يجاوز تراقيهم : أي أن القرآن لا يجاوز تراقيهم ليصل إلى قلوبهم فليس حظهم منه إلا مروره على ألسنتهم والتراقي : جمع ترقوة : وهي العظم الذي بين النحر والعاتق وهما ترقوتان من الجانبين .

(٢) الحديث أخرجه ابوداود في الصلاة (باب تحزيب القرآن) رقم ١٣٩٤ ، انظر السنن (٥٦/٢) وأخرجه الترمذي في كتاب القراءات رقم ٢٩٤٩ ، سنن الترمذي (١٨٢/٥) بسند صحيح عن عبد الله بن عمرو بن العاص .

(٣) سبقت ترجمته .

(٤) الحديث أخرجه البخاري في فضائل القرآن (باب قول المقرئ للقارئ : :: - حسبك) رقم : ٥٠٥٤ - انظر الفتح (٩٥/٩) ومسلم في كتاب الصيام (باب النهي عن صوم الدهر لمن تضرر به أو فوت به حقاً أو لم يفطر العيدين والتشريق ، وبيان تفضيل صوم الإفطار يوم) رقم ١٨٢ ، ١٨٤ صحيح مسلم (٢/٨١٣ ، ٨١٤) وأخرجه ابوداود في الصلاة (باب تحزيب القرآن) رقم ١٣٩٥ ، سنن أبي داود (٥٦/٢) .

فكيف لا يفقه من قرأه مرة في أقل من ثلاث، وهم الصحابة الذين نزل فيهم القرآن الكريم، ويفقه من يقرؤه من دونهم ثلاث أو خمس مرات في اليوم، ومن هنا قال الإمام الذهبي ^(١) رحمه الله - عند ترجمته لسعيد بن جبير - رحمه الله - ^(٢) الذي روي عنه أنه كان يختم بين المغرب والعشاء في شهر رمضان، قال " هذا خلاف السنة وقد صح النهي عن 'قراءة القرآن في أقل من ثلاث' " ^(٣) وقال الإمام الترمذي: قال بعض أهل العلم: لا يقرأ القرآن في أقل من ثلاث للحديث الذي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٤) "وتدبر القرآن وفقه معانيه كل ذلك مقصود من القراءة - لأن هذا القرآن لا يفعل فعله ولا يؤدي دوره في النفس البشرية إلا إذا أقبل عليه القارئ بتدبر وتفكر في معانيه ومقاصده، قال الله تعالى " كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ " (سورة ص: ٢٩) وقال أيضا " أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا " (سورة محمد "ص": ٢٤) ثم ترجمته هذه المعاني إلى واقع عملي، وهذا ما أمر الله به وأمر به رسوله صلى الله عليه وسلم وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم ترجمة عملية للقرآن الكريم بأخلاقه وسلوكه، كما قالت عائشة - رضى الله عنها - ^(٥) عند ما سئلت عن خلقه عليه الصلاة والسلام

(١) سبقت ترجمته

(٢) صرح ترجمته

(٣) سير أعلام النبلاء (٣٢٥/٤)، والاثر عن ابن جبير انظره عند الترمذي (١٨١/٥)

(٤) سنن الترمذي (١٨٠/٥)

(٥) سبقت ترجمته .

" كان خلقه القرآن " (١) وكان هذا دأب السلف رضى الله عنهم من الصحابة والتابعين وتابعيهم ، كما يقول عبد الله بن عمر رضى الله عنهما (٢) " لقد عشنا دهرا طويلا وأحدنا يؤتى الإيمان قبل القرآن فتنزل السورة على محمد صلى الله عليه وسلم فيتعلم حلالها وحرامها وأمرها ونهيها وما ينبغي أن يقف عنده منها " (٣) .

ويقول أحرهم كنا نقرأ العشر آيات لا نتعدها إلى غيرها (٤) حتى نعمل بها فكننا نتعلم العلم والعمل معا . هذا كان المقصود والغاية من نزول القرآن وقرآته ، ولذلك كان الجيل الأول لا نظير له ولا مثيل (٥) فليس الغرض من قراءة القرآن تحقيق أكبر عدد ممكن من الختمات ولو أدى ذلك إلى تضييع التدبر والتفكير ، وكذلك نقول في قيام الليل ، فقد بين عليه الصلاة والسلام أن أفضل القيام هو قيام النبي داود على رسولنا وعليه وعلى جميع الأنبياء الصلاة والسلام فقد كان ينام نصف

(١) هذا جزء من حديث طويل أخرجه الإمام مسلم في كتاب المسافرين (باب جامع صلاة الليل ومن نام عنها أو مرض) رقم ١٣٩ ، صحيح مسلم (١/٥١٢ - ٥١٤) وأخرجه أبو داود في كتاب الصلاة (باب في الصلاة في الليل) رقم (١٣٤٢) سنن أبي داود (٢/٤٠-٤١) وأخرجه النسائي في قيام الليل (٣/١٦٢-١٦٣) والإمام أحمد في المسند في عدة مواضع (٦/٥٤، ٩١، ١١٩) سبقت ترجمتها .

(٢) انظر الاثر في إحياء علوم الدين (المجلد الاول من طبعه الشعب ص ٤٩٨ .
(٤) هذا الاثر يتنقل فيما اظن عن عبد الله بن مسعود ولم اعثر على مصدره حتى اثبتته

(٥) حول هذا الموضوع ينظر " معالم في الطريق للاستاذ الشهيد / سيد قطب رحمه الله (ص) فصل " جيل قرآنى فريد " .
وكتاب : واقعنا المعاصر للأستاذ / محمد قطب (ص)

الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه " (١) وكذلك كان يفعل النبي صلى الله عليه وسلم حيث يقول " وأصلى وأنام " (٢) .

وقد جاءت الأحاديث والآثار بعدد الركعات التي كان يقوم بها صلى الله عليه وسلم وهي لا تتجاوز في كل الروايات - الخمس عشرة ركعة ، (٣) كما أنكر على المرأة التي كانت تقوم في المسجد وقد ربطت نفسها بحبل حتى لا تسقط إذا تعبت ، وقال عليه الصلاة والسلام " لا حلوه ، لينل أحدكم نشاطه فإذا فتر فليقعد " (٤)

(١) أخرجه البخارى فى التهجد (باب من نام عند السحر) رقم الحديث ١١٣١ - الفتح (١٦ / ٣) .

وأخرجه مسلم فى كتاب الصيام (باب النهى عن صوم الدهر لمن تضرر به) رقم ١٨٩ - انظر صحيح مسلم (٨١٢ / ٢)

وأخرجه أبو داود فى الصوم (باب فى صوم يوم وفطر يوم) رقم ٢٤٤٨ ، السنن (٣٢٧ / ٢ - ٣٢٨) وأخرجه النسائى فى فضل صلاه الليل (باب صلاة - نبي الله داود عليه السلام) (١٧٤ / ٣ - ١٧٥) .

(٢) جزء من حديث طويل سبق تخريجه ، راجع ص ٨٩

(٣) روى البخارى فى صحيحه عن ابن عباس رضى الله عنهما ، أنه قال : " كانت صلاة النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث عشرة ركعة " يعنى بالليل " رقم الحديث ١١٣٨ ، فتح البارى (٢٠ / ٣) وعن مسروق أنه قال " سألت عائشة رضى الله عنها - عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل فقالت : سبع وتسع واحدى عشرة سوى ركعتي الفجر ، رقم ١١٣٩ ،

الفتح (٢٠ / ٣) .

(٤) الحديث أخرجه البخارى فى التهجد (باب ما يكره من التشديد فى العبادة) رقم ١١٥٠ ، الفتح (٢٦ / ٣) من حديث انس بن مالك انه قال " دخل النبي صلى الله عليه وسلم المسجد فإذا حبل ممدود بين الساريتين فقال : ما هذا الحبل ؟ قيل : هذا حبل لزنب ، فإذا فترت تعلقت به . فقال النبي : الحديث . وهو عند مسلم فى صلاة المسافرين (باب أمر من نعى فى صلاة او استعجم عليه القرآن - أو الذكر بأن يرقد أو يقعد حتى يذهب عنه ذلك " رقم ٢١٩ ، صحيح مسلم ==

وكذلك بين النبي صلى الله عليه الصلاة والسلام أن افضل الصيام هو صيام النبي داود عليه السلام، " كان يصوم يوماً ويفطر يوماً " (١) وقال عليه الصلاة والسلام عن نفسه " وأصوم وأفطر " (٢) .

ثم أنتقل إلى امر آخر مهم وخطير، ألا وهو امتناع المتصوفة عن الزواج لأن فيه إلهاءً عن عبادة الله تعالى، وهم متأثرون في ذلك بالنصارى، ولهم في هذا المعنى أقوال شنيعة، منها قول السهروردي (٣) " التزوج انحطاط من العزيمة إلى الرخص والتفات إلى الدنيا بعد الزهادة " (٤) .

ونقل الشعراني (٥) عن أحدهم : انه قال " من ترك النساء والطعام

== صحيح مسلم (١/٥٤١-٥٤٢) وأخرجه أبو داود في الصلاة (باب النعاس في الصلاة) رقم ١٣١٢، سنن أبي داود (٢/٣٣-٣٤) وهو عند أحمد في المسند في مواضع (٣/١٠١، ١٨٤، ٢٠٤، ٢٥٦) .

(١) سبق تخريجه .

(٢) سبق تخريجه .

(٣) هو شهاب الدين أبو الفتح يحيى بن الحسن بن أميرك السهروردي ولد بسهرورد سنة ٥٤٩ وقاتل بحلب سنة ٥٧٨ وعرف بفلسفته الإشراقية واتهم بالحلل العقيدة والتعطيل ولذلك أفتى العلماء بقتله - مصادر ترجمته وفيات الأعيان (٦/٢٦٨-٢٧٤) رقم ٨١٣ -

لسان الميزان (٣/١٥٦-١٥٨)

النجوم الزاهرة (٦/١١٤-١١٥)

(٤) عوارف المعارف (ص : ١٠٤) التصوف : المنشأ والمصدر (٥٧) .

(٥) هو أبو عبد الرحمن عبد الوهاب بن أحمد بن علي بن أحمد بن محمد بن موسى الشعراني الانصاري الشافعي المصري فقيه، أصولي، محدث، صوفي ولد في قلقشنده بمصر سنة ٨٩٨، وتوفي بالقاهرة سنة ٩٧٣، من تصانيفه الجوهر المصون والسر المرقوم في ما تنتج الخلوة من الأسرار والعلوم، لوائح الأنوار في طبقات الأخيار، مصادر ترجمته : شذرات الذهب (٨/٣٧٢ -

-٣٧٤) ، معجم المؤلفين (٦/٢١٨-٢١٩) .

فلا بد من ظهور كرامة" (١) وكان رياح بن عمرو القيسي العابد (٢) يقول
 " لا يبلغ منزلة الصديقين حتى يترك زوجته كأنها أرملته ويأوي إلى هزابل الكلاب" (٣)
 وينقل ابن الجوزي (٤) عن أبي حامد الغزالي قوله " ينبغي ألا يشغل المريد
 نفسه بالتزويج فإنه يشغله عن السلوك ويأنس بالزوجة ومن شغل بغير الله تعالى
 شغل عن الله تعالى" (٥)

هذه - كما ترى - أقوالهم في الزواج - وهى - بلاريب - مخالفة لهدى نبينا
 صلى الله عليه وسلم بل ومخالفة لكتاب الله تعالى الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه
 ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد .

فقد بين الله تعالى فى كتابه العزيز أن الزواج من سنن الله فى هذا الكون لاستمرار

(١) انظر التصوف المنشأ والمصدر (لاحسان الهى طهير ص ٦٠)

(٢) هو ابو المهاجر رياح بن عمرو القيسى العابد ، بصرى زاهد ، سمع من مالك
 بن دينار وحسان بن ابي سنان وطائفة ، وعنه سيار بن حاتم وعلى بن الحسن
 بن ابي مريم وغيرهما ، وكان قليل الرواية ، وهو من زهاد المبتدعة وقال عنه
 أبو داود : رجل سوء - مصادره ترجمته : حليه الأولياء (١٩٢/٦ - ١٩٧)
 رقم ٣٦١ ميزان الاعتدال (٤٦٩/٢) رقم ١٨٨٨ ، سير أعلام النبلاء
 (١٧٤/٨ - ١٧٥) رقم ١٩ .

(٣) لا ادرى كيف تنال مرتبه الصديقين بهذا النسك الاعجمى المخالف لهدى
 النبى صلى الله عليه وسلم فى معاملته الا زواج مثل قوله " خيركم خيركم لاهله و
 انا خيركم لاهلى " وقوله " استوصوا بالنساء خيرا " وقوله " ان لزوجك عليك حقا
 وغير ذلك كثير فى هذا المعنى . انظر قوله فى السير (١٧٥/٨)
 (٤) سبقت ترجمته .

(٥) انظر : تلبيس ابليس (ص ٢٨٦) وهذه الأقوال بيد و فيها تأثير النصارى واضحا
 فمن أقوالهم مثلاً " ما يقوله هينس (HANS) ان المسيحيين القدامى كانوا
 يعدون ترك الزواج من الأمور الواجبه والمحبيه إلى الله والمقربة الى ملكوته "
 انظر التصوف : المنشأ والمصدر (ص ٦٤) ، وينقلون عن السيد المسيح عليه
 السلام أنه قال " وأما من جهة الأمور التى كتبت عنها فحسن للرجل أن لا يمس
 امرأة " نفس (ص ٦٣) .

الحياه البشريه وعمارة الأرض لتتحقق العبودية لله تعالى ، يقول سبحانه (يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً) (سورة النساء : ١) .

وقال تعالى (وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً) (سورة النحل : ٧٢) وقال سبحانه (وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً) (سورة الروم : ٢١) .

ورغب في كثير من الآيات في الزواج فقال سبحانه (وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ) (سورة النور : ٣٢) ، وقال عز من قائل " وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ " (سورة النساء : ٣) .

فالعلاقة الزوجية لا يقصد منها اللذة بقدر ما يقصد منها تحقيق سنة الله في هذا الكون وتحقيق فطرة الله التي فطر الناس عليها " فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ " (سورة الروم : ٣٠) وقد أخبر الله تعالى أن افضل الخلق وأكملهم - وهم الأنبياء عليهم السلام - كانت لهم أزواج وذرية فقال تعالى (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً) (سورة الرعد : ٣٨) وهؤلاء الصحابة - رضى الله عنهم - وهم افضل الخلق بعد الأنبياء ، كانت لهم ايضا أزواج وذرية ، وهؤلاء هم قدوتنا الذين أمرنا أن نقتدى بهم حيث يقول الله تعالى (أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ اِقْتَدِهْ) (سورة الانعام : ٩٠) .

وفضلا عن ذلك الغرض ، فهو أيضا تحقيق لرغبة رسول الله صلى الله عليه وسلم في تكثير سواد المسلمين وقد جاء الحث من النبي صلى الله عليه وسلم والتأكيد على هذا الأمر ، بل وتفضيل المرأة الولود حيث يقول عليه الصلاة والسلام " تزوجوا الودود والودود فأنسى مكائركم الأمم " (١) .

(١) اخرجه النسائي في كتاب النكاح (باب كراهيه تزويج العقيم) (٦٥/٦ - ٦٦) وأبو داود في كتاب النكاح (باب النهى عن تزويج من لم يلد من النساء) =

ويقول النبي صلى الله عليه وسلم عن نفسه " حبيب إلى من دنياكم الطيب والنساء وجعلت قرة عيني في الصلاة ^(١) ، وقال ابن عباس رضى الله عنهما (٢) : " تزوجوا فان خير هذه الامة اكثرها نساء " ^(٣) .

ومن هنا جاء التحذير من العزوبة والحث على الزواج من قبل السلف الصالح - رضى الله عنهم - يقول الإمام أحمد - رحمه الله تعالى " ليس العزوبة من أمر الإسلام فى شيء - النبي صلى الله عليه وسلم - تزوج أربع عشر امرأة ومات عن تسع، وكان يختار النكاح ويحث عليه وينهى عن التبتل فمن رغب عن عمل النبي صلى الله عليه وسلم فهو على غير الحق " ^(٤) .

ويقول الإمام ابن العربي ^(٥) فى كتابه (العواصم من القواصم) ^(٦) وهو يرد على المتصوفة " وكيف يدعى أحد قطع علائق ربطها الله قبل ولم يأذن بحلها ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يشدها ويحث على النكاح وعلى انتقاء الأبكار " .

فضلا عن ذلك كله فالزواج فيه منافع أخرى عظيمة مثل غض البصر عن المحرمات كما قال عليه الصلاة والسلام " يامعشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه

== رقم ٢٠٥٠ ، سنن أبى داود (٥٤٢ / ٢) والحاكم فى المستدرک (١٦٢ / ٢) وقال صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبى ، والإمام البيهقى فى سننه (٨١ / ٧) .

(١) أخرجه الإمام أحمد فى مسنده (١٢٨ / ٣) ، والإمام النسائى فى كتاب عشرة النساء (باب حب النساء) (٦١ / ٧) والحاكم فى المستدرک - (١٦٠ / ٢) وصححه ووافقه الذهبى والبيهقى فى سننه الكبرى (٧٨ / ٧) .

(٢) سبقت ترجمته .

(٣) الأثر عن ابن عباس أخرجه البخارى فى النكاح (باب كثرة النساء) رقم ٥٠٦٩ الفتح (١١٣ / ٩)

(٤) انظر : تلبیس إبلیس (ص ٢٨٥ - ٢٨٦)

(٥) سبقت ترجمته .

(٦) (٣٨ / ٢)

اغض للبصر واحصن للفرج " (١) وبهذا يكون الزواج فى حد ذاته عباده إذا قصد منه المسلم هذه المعانى ، كما جاء فى الحديث قوله عليه الصلاة والسلام " وفى بضعة أحدكم صدقة ، قالوا : يا رسول الله أيأتى أحدنا شهوته وله فيها أجر ؟ قال أرأيتم لو وضعها فى حرام أكان عليه وزر فكذلك إذا وضعها فى الحلال كان له أجر " (٢) ويلتحق بهذا الأمر بالتمتع بنعم الله الأخرى التى أحلها الله لعباده وأباحها لهم حيث يقول تعالى " قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ " سورة الاعراف ٣٢

فلا مانع أن يلبس الإنسان أحسن الثياب ويأكل أحسن الطعام ، ويشرب أحسن الشراب لا مانع من ذلك كله لكن بشرط عدم الإسراف والتبذير لقوله تعالى " يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ " (سورة الاعراف ٣١) وقال سبحانه أيضا ١ " وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا " (سورة النحل : ١٤١) .

وقال أيضا : ٢ " وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا

(١) أخرجه البخارى فى النكاح (باب من لم يستطع الباءة فليصم) رقم ٥٠٦٦ - الفتح (١١٢ / ٩) وأخرجه فى الصوم أيضا (باب الصوم لمن خاف على نفسه العزوبة) رقم ١٩٠٥ ، الفتح (١١٩ / ٤) وأخرجه مسلم فى النكاح (باب استحباب النكاح لمن تافت نفسه إليه ووجد مؤنة) رقم ٣ صحيح مسلم (٢ / ٢ - ١٠١٩) وأخرجه أبو داود فى النكاح (باب التحريض على النكاح) رقم ٢٠٤٦ ، السنن (٢ / ٢١٩) .

وأخرجه الترمذى فى النكاح (باب ما جاء فى فضل التزويج والحث عليه) رقم ١٠٨١ ، السنن (٣ / ٣٩٢) ومعنى الباءة : الجماع ، ومعنى الوجاء : نوع من الخصاء والمراد : انه يقطع شهوة الجماع .

(٢) أخرجه الإمام مسلم فى كتاب الزكاة (باب بيان أن اسم الصدقة يقع على كل نوع من المعروف) رقم الحديث : ١٠٠٦ ، صحيح مسلم (٢ / ٦٩٧) .

تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْوَافِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثْنَا ثَمَانًا وَمَتَاعًا إِلَى حِينٍ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ ظِلَالًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ وَسَرَابِيلَ تَقِيكُمُ بَأْسَكُمْ كَذَلِكَ يَتِمُّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ" (سورة النحل : ٨٠ ، ٨١) -
وقال سبحانه مخاطبا الرسل عليهم السلام (يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا -

صَالِحًا) (سورة المؤمنون : ٥١) .

ويقول سبحانه مخاطبا المؤمنين (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ) (سورة البقرة : ١٧٢) .

هذا القرآن ، أما السنة ، فقد كانت سيرة النبي صلى الله عليه وسلم تطبيقا حيا للقرآن الكريم فقد كان عليه الصلاة والسلام يلبس ما تيسر له من اللباس ، " لبس صلى الله عليه وسلم البرود اليمانية ولبس الجبة والقميص والسراويل والإزار والرداء والخف والنعل وأرخى الذؤابة من خلفه تارة وتركها تارة ، فلا بأس إذا لبس الإنسان ما طاب له من اللباس لكن بدون تكبر ولا خيلاء لقوله عليه الصلاة والسلام " لا ينظر الله يوم القيامة إلى من جر ثوبه خيلاء " (١) .

وقوله عليه السلام " لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة خردل من كبر ولا يدخل

(١) الحديث أخرجه الإمام البخارى فى كتاب اللباس (باب من جر ثوبه من الخيلاء)

رقم ٥٧٨٣ ، الفتح (٢٥٣/١٠) ، وفى (باب من جر إزاره من غير خيلاء)

رقم ٥٧٨٤ ، الفتح (٢٥٤/١٠) وفى (باب من جر ثوبه من الخيلاء) رقم

٥٧٨٨ ، الفتح (٢٥٧/١٠-٢٥٨) بلفظ : بطرا بدل الخيلاء .

وأخرجه فى فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم (باب قول النبي صلى

الله عليه وسلم لو كنت متخذًا خليلا) رقم ٣٦٦٥ الفتح (٧/) وأخرجه

مسلم فى كتاب اللباس (باب تحريم جر الثوب خيلاء) رقم الحديث ٣٠٤٢ ، -

٤٠٤٤ (صحيح مسلم (١٦٥٧/٣-٦٣) والإمام الترمذى فى كتاب اللباس

(باب ما جاء فى كراهية جر الإزار) رقم الحديث : ١٧٣٠ ، ١٧٣١ سنن

التودى (١٩٥/٤) .

والإمام النسائى فى كتاب الزينة (باب التغليظ فى جر الإزار) (١٨٢/٨)

النار من كان في قلبه مثقال حبه خردل من إيمان " فقال رجل : يا رسول الله إني أحب أن يكون ثوبي حسنا ونعلى حسنة أفمن الكبر ذاك ؟ فقال : " لا إن الله جميل يحب الجمال ، الكبر : بطر الحق وغمط الناس " (١) ، بل بين عليه الصلاة والسلام أن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده (٢)

وكذلك كان هديه عليه الصلاة والسلام في الطعام "لَا يرد موجودا ولا يتكلف مفقودا فما قرب إليه من الطيبات أكله إلا أن تعافه نفسه فيتركه من غير تحريم ، وما عاب طعاما قط إن اشتهاه أكله وإلا تركه ، وأكل الحلو والعسل وأكل لحم الجنثور والظأن والدجاج والأرنب وطعام البحر وأكل الشواء وأكل الرطب والتمر وشرب اللبن خالصا ومشوبا وشرب نقيع التمر ، وأكل الدباء المطبوخه وكان (٣) يحبه وأكل الجبن وأكل الخبز بالزيت الى غير ذلك .

وكذلك كان هديه عليه الصلاة والسلام في المال ، فلم نسمع انه قال لمن اتبعه

(١) أخرجه الإمام مسلم في كتاب الإيمان (باب تحريم الكبر) بلفظ ولا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذره من كبر (رقم الحديث ٩١ صحيح مسلم (٩٣/١) وأبو داود في اللباس (باب ما جاء في الكبر) رقم الحديث : ٤٠٩١ سنن أبي داود (٥٩/٤) وابن ماجه في الزهد (باب البراءة من الكبر والتواضع) رقم ٤١٧٣ ، السنن (١٣٩٧/٢) والامام احمد في المسند (٣٩٩/١ ، ٤١٢ ، ٤١٦ ، ٤٥٦) - بطر الحق : دفعه ترفعا وتجبرا ، - وغمط الناس : احتقارهم .

(٢) أخرج الإمام الترمذی في سننه من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " إن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده " انظر سنن الترمذی كتاب الأدب (باب ما جاء : إن الله تعالى يحب أن يرى أثر نعمته على عبده " رقم الحديث ٢٨١٩ ، السنن (١١٤/٥) وقال هذا حديث حسن وهو عند الامام احمد في المسند (٤٧٣/٣) .

(٣) انظر زاد المعاد (١٤٧/١ - ١٤٨) فإنه عدد أنواع المأكّل التي كان يأكلها والملابس التي كان يلبسها عليه الصلاة والسلام وانظر ايضا تفسير القرطبي (٤٢٤/٦ - ٤٢٥) .

انخلع عن مالك واتبعنى ، بل بالعكس كان يأمر أصحابه بالإمساك على جزء من أموالهم لان المال هو عصب الحياة كما قال لسعد ابن أبي وقاص^(١) حين عزم ان يتصدق بجميع ماله فراجعته النبي عليه الصلاة والسلام حتى بلغ به الثلث فقال " الثلث والثلث كثير ، إنك ان تترك وراثتك اغنياء خير من أن تتركهم عالة يتكفون الناس^(٢) " وقال لكعب بن مالك^(٣) حين أراد ان ينخلع عن جميع ماله شكرا لله على توبته عليه حين تخلفه

(١) هو الصحابي الجليل أبو اسحاق سعد بن أبي وقاص مالك بن أهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤى القرشي الزهري المكي أحد العشرة وأحد السابقين الأولين وأحد من شهد بدرا والحديبية وأحد الستة أهل الشورى أسلم في السابعة عشرة من عمره ، توفي سنة ٥٥ هـ . مصادره ترجمته التاريخ الكبير للبخارى (٤٣/٤) رقم ١٩٠٨ المعارف (٢٤١/٢٤٤) حلية الأولياء (٩٢-٩٥) رقم ٧ - تاريخ بغداد (١٤٤/١٤٦) رقم ٤ - أسد الغابة (٣٦٦/٢ - ٣٧٠) رقم ٢٠٣٧ سير أعلام النبلاء (٩٢/١) - ١٢٤ رقم ٥ .

(٢) الحديث أخرجه البخارى في الجنائز (باب رثاء النبي صلى الله عليه وسلم سعد بن خولة) رقم ١٢٩٥ الفتح (١٦٤/٣) وفي مناقب الأنصار (رقم ٣٩٣٦) وفي الدعوات (باب الدعاء برفع الوباء والوجع) رقم الحديث ٦٣٧٣ الفتح (١١٧٩-١٨٠) وفي الفرائض (باب ميراث البنات) رقم ٦٧٣٣ - الفتح (١٤/١٢) وأخرجه مسلم في الوصية (باب الوصية بالثلث) رقم ١٦٢٨ صحيح مسلم (٣/١٤٥٠-١٢٥١) وأبو داود في الوصايا (باب ما جاء فيما لا يجوز للموصي في ماله) رقم ٢٨٦٤ ، السنن (٣/١١٢-١١٣) والترمذي - في الوصايا (باب ما جاء في الوصية بالثلث) رقم ٢١١٦ ، السنن (٤/٣٧٤) - ٣٧٥ (وابن ماجه في الوصايا أيضا (باب الوصية بالثلث) رقم ٢٧٠٨ السنن (٢/٩٠٣-٩٠٤) والإمام احمد في المسند (١٧٩/١) .

(٣) هو الصحابي الجليل كعب بن مالك الخزرجي شاعر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأحد الثلاثة الذين خَلَفُوا يوم تبوك فتاب عليهم الله ، وكان ممن شهد - العقبة توفي سنة ٥١ هـ / مصادره ترجمته : التاريخ الكبير (٢١٩/٧-٢٢٠) رقم ٩٥٣ أسد الغابة (٤٨٧/٤) رقم ٤٤٧٨ سير أعلام النبلاء (٢/٥٢٣) - ٥٣٠ (رقم ١٠٧ تهذيب التهذيب (٤٤٠-٤٤١) رقم ٧٩٤ شذرات الذهب (٥٦/١) .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم تبوك فقال له عليه الصلاة والسلام "أمسك عليك بعض مالك فهو خير لك" (١)

لكن الصوفية المنحرفة ترى أن الابقاء على جزء من المال يتنافى مع حقيقة التوكل على الله ، فحقيقه التوكل يعني الانخلاع عن كل الأسباب الأرضية .

وهو ما يتنافى مع حقيقه الإسلام ، لذلك يقول الامام ابن عبد البر فى شرحه لحديث جابر الطويل فى غزوه بنى أنمار (٢) " فى هذا الحديث رد على من قال من الصوفية لا يدخر لغد " (٣) .

وكان فى الصحابه - وهم أفضل الخلق بعد الرسل عليهم السلام - من كان غنيا يملك الأموال الطائله كعثمان (٤) وعبد الرحمن بن عوف (٥) وغيرهما رضى الله عنهم

(١) قصه تخلف كعب بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوبة الله عليه

أخرجها بطولها الامام البخارى فى المغازي (باب حديث كعب بن مالك) -

رقم الحديث ٤٤١٨ ، الفتح (١١٦-١١٣/٨) وفى مواضع أخرى ، انظر على

سبيل المثال رقم ٤٦٧٦ ، ٤٦٧٧ . واخرجها مسلم فى كتاب التوبة (باب

حديث توبه كعب بن مالك وصاحبيه) رقم ٢٧٦٩ ، صحيح مسلم (٢١٢٠/٤ -

٢١٢٨) وانظر مسند الإمام احمد (٣٨٧/٦ - ٣٩٠) .

(٢) عن هذه الغزوه انظر البخارى فى كتاب المغازي (باب غزوة أنمار) رقم الحديث

٤١٤٠ ، الفتح (٤٢٩/٧ - ٤٣١) .

(٣) التمهيد (٧ /) .

(٤) سبقت ترجمته .

(٥) هو الصحابي الجليل ابو محمد عبد الرحمن بن عوف بن عبد بن الحارث احد

العشرة المبشرين بالجنة واحد الستة أهل الشورى وأحد السابقين البدرين

وأحد الثمانية الذين بدروا إلى الاسلام وكان من أغنياء الصحابة رضى الله عنه

توفى سنة ٣٢ هـ فى البقيع وعاش خمسا وسبعين سنة . / مصادرت ترجمته

التاريخ الكبير (٢٤٩/٥) رقم ٧٩٠ المعطوف (٢٣٥-٢٤٠) حليه الأولياء

(١٠٠-٩٨/١) رقم ٩ أسد الغابة (٤٨٠-٤٨٥/٣) رقم ٣٣٦٤ الرياض

النضرة فى مناقب العشرة للمحب الطبرى (٣٧٦/٢ - ٣٩٠) سير أعلام

النبلاء (٦٨-٩٢) رقم ٤ .

رضى الله عنهم وكانت أموالهم خسيراً للإسلام والمسلمين ودعماً لحركة الجهاد والفتح .
أفبعد هذا البيان الشافى الكافى ، يأتى من يضع لنا طرقاً جديدة للتقرب إلى الله تعالى ويقول لنا : " ما أخذنا التصوف عن القيل والقال ، ولكن عن الجوع وترك الدنيا وقطع المألوفات " (١) ويقول لنا " الفقر أساس التصوف وبه قوامه " (٢) نَعَمْ الفقر الذى استعاذ منه النبى صلى الله عليه وسلم وقرنه بالكفر (٣) هو أساس التصوف وقوامه عندهم .

ويقول ابو يزيد البسطامى (٤) عند ما سُئل : بأى شىء نلت المعرفة ؟ قال " بهطن جائع وبدن عار " (٥)

والعجيب فى الأمر انهم يعترفون بأنهم متأثرون فى ذلك بالنصرانية يقول أبو طالب المكى (٦) " رويانا عن عيسى السلام انه قال : اجيئوا أكبادكم وأعروا أجسادكم لعل قلوبكم ترى الله عز وجل " (٧) ، ولذلك يقول المستشرق " فون كريم " (إن الزهد الصوفى نشأ بتأثير من الزهد المسيحى) (٨) ، ويقول المستشرق " جولد سيهر " (ان-مدح الفقر وايشارة على الغنى كان من العناصر النصرانية) (٩)

-
- (١) هذا القول ينسب لسيد الطائفة الجنيد ، وهو فى قوتالقلوب لابی طالب المكى (٢٦٧/١) ونقلته عن التصوف : المنشأ والمصادر (ص ٧٥) .
- (٢) التصوف : المنشأ والمصادر (ص ٧٥)
- (٣) أخرج النسائى فى سننه فى كتاب الاستعاذة (باب الاستعاذه من الدُّيْن) من حديث أبى سعيد الخدرى أنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول " اللهم إني أعوذ من الكفر والفقر " قال رجل : ويعدلان ؟ قال نعم - انظر سنن النسائى (٢٦٤/٨ - ٢٦٥) .
- (٤) تقدمت ترجمته ص
- (٥) الرسالة القشيرية (ص ٨٨)
- (٦) سبقت ترجمته .
- (٧) التصوف : المنشأ والمصادر (ص ٧٩) .
- (٨) نفس المصدر (ص ٧٩) .
- (٩) نفس المصدر (٧٩) وحول التأثير التصوفى الإسلامى بالرهبانىة عن النصارى ينظر : الحضارة الإسلامية فى القرن الرابع الهجرى (٢٠/٢) .

وأفضل الطرق طريق نبينا - صلى الله عليه وسلم - وخير السنن سنته السني
سنيها وأمر بها ورغب فيها وداوم عليها . ولذلك كان السلف - رضى الله عنهم -
ينكرون على من خالفها وسلك طريقا غيرها .

دخل الصلت بن راشد (١) على محمد بن سيرين (٢) وعليه جبة صوف
وإزار صوف وعمامة صوف . فاشمأز منه محمد بن سيرين وقال : أظن أقواما يلبسون
الصوف ويقولون : قد لبسنا على السلام ، وقد حدثني من لا أتهم أن النبي
صلى الله عليه وسلم قد لبس الكتان والصوف والقطن وسنة نبينا أحق أن تتبع * (٣)
وكان سيد التابعين سعيد بن المسيب (٤) - رحمه الله - ينكر على من يفعل

(١) لم اعثره على ترجمة في ما وقع تحت يدي من المصادر .
(٢) هو الإمام أبو بكر محمد بن سيرين الأنصاري الأنسي البصري مولى أنس بن مالك -
كان أبوه من السبي ، تملكه أنس ثم كاتبه فوفاه . سمع من أبي هريرة وابن عباس
وابن عمر وغيرهم وعنه قتادة وأيوب وخالد الحذاء وغيرهم ، كان عالما فقيها
ورعا . توفي سنة ١١٠ وكانت ولادته لسنتين بقيتا من خلافة عمر - رضى الله
عنه - مصادر ترجمته : طبقات ابن سعد (١٩٣/٧ - ٢٠٦) ، التاريخ الكبير
للبخاري (٩٠/١ - ٩٢) رقم : ٢٥١ ، المعارف لابن قتيبة (٤٤٢) ، حلية
الأولياء (٢٦٣/٢ - ٢٨٢) رقم : ١٩٣ ، سير أعلام النبلاء (٦٠٦/٤ - ٦٢٢)
رقم : ٢٤٦ .

(٣) انظر : زاد المعاد (١٤٣/١) وقال ابن القيم - رحمه الله - " ذكره -
الشيخ أبو إسحاق الأصبهاني بإسناد صحيح " .

(٤) هو أبو محمد سعيد بن المسيب ابن حزن بن أبي وهب القرشي المخزومي .
عالم أهل المدينة وسيد التابعين . رأى عمر وسمع من عثمان وعلي وعائشة
وغيرهم - رضى الله عنهم - وروى عنه خلق لا يحصون . ولد لسنتين مضتا
من خلافة عمر . كان يقال : سعيد ابن المسيب فقيه الفقهاء وعالم العلماء
وكان يفتي والصحابة أحياء . توفي - رحمه الله - سنة ٩٣ .

مصادر ترجمته : طبقات ابن سعد (١١٩/٥ - ١٤٣) ، التاريخ الكبير

مثل ذلك ، كما روى عنه ذلك مسلم بن يسار (١) . حيث قال : سألتني سميد بن المسيب عن إسماعيل بن عبيد الله الأنصاري (٢) فأخبرته عن صدقه وفعله فقال :

" رأيت رجلاً ينسك نساك العجم " ينكر عليه لبس الصوف (٣) .

كل هذا يفعله النبي صلى الله عليه وسلم حتى يبين لا يتباعد أن الدين الذي جاء به هو دين الفطرة ، وهو دين يسير وفق النواميس التي جعلها الله في هذا الكون فهو يراعى طاقة الإنسان واستعداداته فلا يكلفه أكثر مما يطيق (لا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا) (سورة البقرة : ٢٨٦) . وكان صلى الله عليه وسلم يدرك أن النفس البشرية تتحسس للشيء وتريد أن تستزيد منه ثم سرعان ما تمل وتضعف ، ويبدأ ذلك الحماس يقل ويضمحل حتى يزول تماماً . وقد ينقلب الحماس في كثير من الحالات إلى انعكاس - والعيان بالله - لذلك ما برح النبي صلى الله عليه وسلم يبينه إلى هذا الخطر ويحذر منه كما جاء ذلك في كثير من الأحاديث كقوله : " إن هذا الدين يسر فأوغلوا فيه برفق ولن يشاء هذا الدين أحداً إلا غلبه " (٤) . وسمع النبي صلى الله عليه وسلم امرأة تصلى من الليل فقال :

== للبخاري (٥١٠/٣ - ٥١١) رقم : ١٦٩٨ ، المعارف لابن قتيبة (٤٣٧) ،

سير أعلام النبلاء (٢١٧/٤ - ٢٤٦) رقم : ٨٨ ، شذرات الذهب (١٠٢/١) .

(١) تقدمت ترجمته .

(٢) سبق ترجمته في الفقهاء العشرة الذين أرسلهم عمر بن عبد العزيز إلى المغرب .

(٣) طبقات أبي العرب (ص ٨٥) .

(٤) هذا جزء من حديث أخرجه البخاري في الإيمان (باب الدين يسر) رقم : ٣٩٠ ،

الفتح (١٩٣/١) وأخرجه النسائي في الإيمان (باب الدين يسر) .

انظر السنن (١٠٦/٨) .

وهو عند الإمام أحمد في المسند في مواضع انظر (٤٢٢/٤) (٣٥١-٣٥٠/٥)

يقول ابن التين تعليقا على هذا الحديث " في هذا الحديث علم من أعلام ==

من هذه ؟ فقيل : الحولاء بنت تويته ، لا تنام الليل . فكره ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى عرفنا ذلك في وجهه ، ثم قال : " إن الله لا يمل حتى تملوا " أَلْغَوْا مِنَ الْعَمَلِ مَا لَكُمْ بِهِ طَاقَةٌ . (١)

وفي رواية " لا يسأم حتى تسأموا " (٢) وقال لعبد الله بن عمرو بن العاص (٣) - رضى الله عنهما - : " أنك لتصوم الدهر وتقوم الليل ، فقلت نعم . قال : لا تفعل فإنك إن فعلت ذلك هجمت عينك وتفهمت نفسك " (٤) . أى : أعييت وكلت .

== النبوة . فقد رأينا ورأى من قبلنا أن كل منقطع في الدين ينقطع . فمنع من الإفراط المؤدى إلى الملل " انظر سنن النسائي (١٠٧/٨) وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم محذرا عبد الله بن عمرو بن العاص (يا عبد الله لا تكن مثل فلان كان يقوم الليل فترك قيام الليل) رقم الحديث ١١٥٢ فتح الباري (٣٧/٣)

(١) أخرجه الإمام البخاري في التهجد (باب ما يكره من التشديد في العبادة) رقم : ١١٥١ الفتح (٣٦/٣) وأخرجه مسلم في صلاة المسافرين (باب أمر من نعس في صلاة أو استعجم عليه القرآن أو الذكر بأن يرقد أو يقعد حتى يذهب عنه ذلك) رقم الحديث : ٧٨٥ ، صحيح مسلم (٥٤٢/١) وأخرجه النسائي في الإيمان (باب أحب الدين إلى الله عز وجل) سنن النسائي (١٠٧/٨) و انظر الحديث في التمهيد لابن عبد البر (١/١٩١ وما بعدها) .

ومعنى " لا يمل حتى تملوا : أى لا يمل من الثواب والعطاء على العمل حتى تملوا أنتم من العمل " انظر التمهيد (١/١٩٤) ويقول الإمام المازري " اختلف في تأويل : لا يمل حتى تملوا فقيل : إنما ذلك على معنى المقابلة أى لا يدع الجزاء حتى تدعوا العمل " انظر المعلم بفوائد مسلم (١/٤٥٨) . والحولاء بنت تويته : هى الحولاء بنت تويته بن حبيب بن أسد القرشية الأسدية انظر ترجمتها في أسد الغابة (٧/٧٥) رقم الترجمة : ٦٨٥٨ .

(٢) انظر هذه الرواية عند مسلم (٥٤٢/١) رقم : ٧٨٥ .

(٣) سبقت ترجمته .

(٤) أخرجه البخاري في الصوم (باب صوم داود عليه السلام) رقم : ١٩٧٩ ، الفتح ==

وعن ابن عباس (١) - رضى الله عنهما - أنه قال : " إياكم والغلو فى الدين
فإنما هلك من كان قبلكم بالغلو فى الدين " . (٢)

فمنهج الإسلام وهدى النبى صلى الله عليه وسلم هو الوسط بين الغلو
والتقصير . وبين الإفراط والتفريط . أو كما قال مطرف بن عبد الله الشخير (٣) :
" الحسنه بين سيئتين " (٤) لأن الغلو فى أعمال البر سيئة والتفريط فيها أيضا
سيئة .

و يقول السلاوى (٥) عن وسطية هذا الدين ووسطية شريعته ما نصه :
ومن أمعن نظره فى نصوص الشريعة من الكتاب والسنة علم يقينا أن طريق النجاة
إنما هى سلوك الوسط ، وأن كلاً من التعمق والانحلال ضلال " (٦) .
وهذا الذى حذر منه النبى - صلى الله عليه وسلم - هو الذى آل إليه أمر التصوف فيما
بعد . حيث انقلب الإقبال على العبادة انصرافاً عنها ، واستمر الانحراف حتى وصل
إلى الوضع المؤلم الذى وصل إليه فيما بعد من الانصراف عن القرآن الكريم إلى

== (٢٢٤/٤) وأخرجه مسلم فى الصيام (باب النهى عن صوم الدهر) رقم : ١٩٠
صحيح مسلم (٨١٦/٢) وانظر الحديث فى التمهيد لابن عبد البر (١٩٥/١) .
(١) سبقترجمته .

(٢) انظر هذا الأثر فى التمهيد لابن عبد البر (١٩٥/١) .

(٣) هو ابو عبد الله مطرف بن عبد الله بن الشخير الحرشى العامرى البصرى الإمام القدوة
الحجة . حدث عن غير واحد من الصحابة منهم على وعمار وابوزر وعثمان وعائشة .
رضى الله عنهم - وعنه الحسن البصرى وثابت البنانى وقتادة وغيرهم توفى فى
أول ولاية الحجاج سنة ٩٥ . مصادرت ترجمته : المعارف (٤٣٦) الحليّة
(٢/١٩٨) رقم : ١٧٨ . سيرة أعلام النبلاء (١٨٧/٤-١٩٦) رقم : ٧٧ .

(٤) التمهيد (١٩٥/١) .

(٥) سبقترجمته .

(٦) الاستقصاء (٦٠/١) .

أوراد ورفائق أحدثوها وظنوا أنها أهم من القرآن الكريم ، إلى القول بوحدة الوجود
وتقدس المريد للشيخ حتى بلغ الأمر أن يعتذر له في تفريطه في أنواع العبادات و
تعاطيه لأنواع المحرمات (١) .

ولكن التصوف لم ينتقل مرة واحدة إلى هذا الوضع ، بل مر بمراحل عديدة
قبل أن يصل إلى ما وصل اليه . لقد بدأ هذا التحول والانتقال - كما سبق الحديث
عنه - بالغلو في العبادة ثم انتقل إلى البحث عن الكرامات ، وغلا الصوفية في هذا
الجانب حتى وقعوا في المحذور من القول برؤية الله حقيقة إلى غير ذلك من الطامات
التي وقعوا فيها . وفي ذلك يقول ابن العربي : " نجمت في آثارها أمم انتسبت إلى
الصوفية وكان منها من غلا وطفف وكاد الشريعة وحرّف وقالوا : لا ينال العلم
إلا بطهارة النفس وتزكية القلب وقطع العلائق بينه وبين البدن وحسم مواد أسباب
الدنيا من الجاه والمال والخلطة بالجنس والإقبال على الله بالكيفية علما وعملا
مستمرًا حتى تتكشف له الغيوب فيرى الملائكة ويسمع أقوالها ويطلع على أرواح الأنبياء "

(١) في هذا المعنى يقول الشاعر المعاصر محمد الزاهري (أحد أعضاء جمعية
العلماء المسلمين الجزائريين) .

والأبيات منشورة في مجلة الشهاب التي كان يصدرها الإمام الشيخ عبد الحميد
بن باديس - رحمه الله - رئيس هذه الجمعية . (الجزء التاسع / ص ١٠ /
سنة ١٩٣٤) .

كانوا طوائف شتى كل طائفة	تطيع شيخا لها في كل مازعما
إن قال : إني ولي صدقه وإن	هو ادعى الغيب قالوا أحكم الحكماء
وإن هو ارتكب الفحشاء فاضحة	فلا محالة معذور وقد ائتمنا
أو احتسب الخمر قالوا : إنها غسل	ولا غرابة في هذا ولا جرمنا
أو ادعى أن خير الخلق يخدمه	فما اعتدى عندهم فيها ولا ظلما
أو لم يصل رأوه حسبا زعموا	يقيمها إن يزور البيت والحرما
إذا بكى حسبا الأيام باكية	ويضحك الدين والدنيا إذا ابتسما
في كفه التهنع والإعطاء عندهم	والخير والشر فيما شاد أو هدمما

و يسمع كلامهم . هذا و وراء هذا ينتهى إلى القول بمشاهدة الله علنا يدخلونه فى باب الكرامات . * (١)

و كان الاجتماع بالخضر (٢) - عليه السلام - و التحدث إليه من علامات الصالحين فى ذلك الزمان ، و كأن الولاية لا تحصل إلا بملاقة الخضر و الاجتماع به ، فكثيرا ما نقرأ فى تراجم الزهاد أن فلانا كان له اجتماع بالخضر ، فهذا عيسى بن مسكين (ت ٢٧٥) (٣) جاء فى ترجمته أنه كان يجتمع بالخضر - عليه السلام - و قال هو عن نفسه : اجتمعت بالخضر مرتين .

و هذا حماس بن مروان الزاهد (ت ٣٠٣) (٤) ذكروا فى ترجمته أنه كان له اجتماع بالخضر . و ممن كان يجتمع بالخضر أيضا ، محمد بن محمد بن سحنون (ت ٣٠٧) (٥) فقد جاء فى ترجمته هو أيضا أنه كثيرا ما كان يجتمع بالخضر ، و كذلك

(١) المعواصم من القواصم (٣٠ / ٢) .

(٢) سبق الحديث عن الخضر و بقاءه فى الدنيا و اجتماعه بالناس فراجع : (ص ١١٧)

(٣) هو عيسى بن مسكين بن منصور بن جريح بن محمد الإفريقى ، أصله من المعجم ، سمع من سحنون و ابنه جميع كتبه ، و سمع بالشام و مصر من أبى جعفر الآبلى و الحارث بن مسكين و محمد بن الموارز و غيرهم . توفي سنة ٢٧٥ .

مصادر ترجمته : ترتيب المدارك (٢ / ٢١٢ - ٢٢٨) .

(٤) هو أبو القاسم حماس بن مروان بن سماك الهمداني القاضى الزاهد . كان زاهدا و متعبدا سمع من الإمام سحنون و ابن عبدوس ، و كان بارعا فى الفقه ولا يهاب سلطانا ، تولى القضاء و كان عادلا . توفي رحمه الله سنة ٣٠٣ .

مصادر ترجمته : معالم الإيمان (٢ / ٣٢٠ - ٣٣٠) رقم : ١٦١ ، رياض

النفوس (٢ / ١١٨ - ١٢٢) رقم ١٧٨ الديباج المذهب (١ / ٣٤٢ - ٣٤٤) رقم : ٣٠٣ .

(٥) هو أبو سعيد محمد بن محمد بن سحنون بن سعيد التنوفى ، كان ورعا فاضلا لم يسمع من أبيه و سمع من رجال جده . و دارت عليه محنة . ضربه فيها المروزي قاضى الشيعة لاشياء بلغته عنه . توفي سنة ٣٠٧ و قيل ٣٠٨ و هو ابن أربع

المجال بالنسبة لمحمد بن القطنية المتعبد (ت ٣١١) (١) فقد كان يجتمع بالخضر - عليه السلام .

وإذا كان الزهاد الأوائل يدفعهم زهدهم إلى بذل النفس في سبيل الله إرضاءً لربهم ودفعاً للعدو ومن أطلع على تراجمهم فسي هذا الجانب رأى من ذلك العبد، إذا كان الزهاد الأوائل كذلك فإن المتأخرين منهم كانوا على غير ذلك تماماً حيث انصرفوا عن الجهاد والبذل إلى البحث في قضايا ليس وراءها أى فائدة تذكر ، وانطووا على أنفسهم .

وبدل أن يكونوا عناصر فعالة تقود الناس إلى الخير وترشد إليه أصبحوا عناصر سلبية لا تقدم ولا تؤخر . وانصرفوا عن العمل إلى البحث عن المراتب الصوفية ، فكثيراً ما نقرأ في تراجم الزهاد أن فلاناً كان من الأبدال (٢) ، أو كان يحبب الأرض

== وخمسين سنة . وكان مولده سنة ٢٥٦ في العام الذي توفي فيه والده .

مصادر ترجمته : رياض النفوس (٢/ ١٥٢ - ١٥٥) رقم : ١٩٢ ، معالـم

الإيمان (٢/ ٣٤٥ - ٣٤٩) رقم : ١٦٩ .

(١) هو أبو عبد الله محمد بن القطنية المتعبد ، كان مشهوراً بالاجتهاد في

العبادة ، وكان زاهدا ورعا ، إلى جانب عظمه بالفقه . توفي سنة ٣١١ .

مصادر ترجمته : رياض النفوس (٢/ ١٧٦ - ١٧٧) رقم : ١٩٨ ، معالـم

الإيمان (٢/ ٣٦٠ - ٣٦١) رقم : ١٨٠ .

(٢) الأبدال : جمع بديل ، وتجمع أيضا على بدلاء . قال بعضهم : هو لفظ

مشترك في عرف الصوفية فتارة يطلقونه على الذين بدلوا الصفات الذميمة بصفات

حميدة . وعدد هم لا يدخل تحت حصر . وتارة يطلقونه على عدد معين يبلغ

عند البعض أربعين يشتركون في صفة خاصة ، ويبلغ عند آخرين سبعة . وسما

بالأبدال السبعة لأنهم حين يغيب واحد منهم يخلفه الذي يليه في المرتبة

وقد استدلوا على وجودهم بحديث موضوع : " بدلاء أمتي سبعة " .

انظر حول تعريف البدلاء بتوسع : كشاف اصطلاحات الفنون (١/ ٢١٠ - ٢١٣)

مادة : بديل . ولسان العرب (١٣/ ٥١) مادة (بديل) ، تاج العروس

==

بحثاً عن الأبدال ، مثل ما جاء في ترجمة ربيع بن عبد الله الناسك (١) ، أنه كان من أهل الفضل والدين تخلص عن الدنيا وتجرد منها وسلك طريقة أهل الصدق ففى الانقطاع إلى الله عز وجل وكان كثير السباحة والتغريب عن الأوطان وسكن جبل اللكام (٢) وصحب الأبدال .

وهذا معاذ بن عثمان (ت ٢٣٤) (٣) كان عابداً ناسكاً ، وكان يقال : إنه من الأبدال ، ومنهم محمد بن سلمة الصدفي (٤) الذى يقول عنه ابن الفرضي : (٥) " كان حافظاً للمسائل ولى القضاء وكان أحد الأبدال " (٦) . وكذلك كان أبو أيوب سليمان بن حامد الزاهد القرطبي (٧) ، الذى يقول فيه

== (٧/٢٢٣) وحول أحاديث الأبدال والاقطاب والاغواث وهى كلها باطللة ، انظر المنار المنيف (١٣٦) لابن القيم .

(١) هو أبو سليمان ربيع بن عبد الله الناسك ، كان من أهل الفضل والدين تخلص عن الدنيا وتجرد منها ، لم تذكر المصادر سنة وفاته . مصادر ترجمته : رياض النفوس (١/١٩٨ - ١٩٩) رقم : ٨٤ ، معالم الإيمان (٢/٢٩٣ - ٢٩٤) رقم : ١٥٧ . (٢) جبل اللكام : هو امتداد لجبل لبنان عند المصيصة وأنطاكية ، كان الصالحون والعباد يأوون إليه . انظر : معجم البلدان (٧/٣٢٠ - ٢٣٦) . (٣) هو أبو عبد الله معاذ بن عثمان الشيباني كان عابداً ناسكاً وكانوا يعدونه مجاب الدعوة ، تقلد القضاء سنة ٢٣٢ فعمل فيه ثلاثة أعوام . ومات وهويليه سنة ٢٣٤ مصادر ترجمته : المقتبس (ص ٦٨ - ٧١) والتعليق رقم : ١٧٥ (ص ٤٧٩) ، الخشنى (ص ٨٥ - ٨٧) .

(٤) هو أبو عبد الله محمد بن سلمة بن حبيب بن قاسم الصدفي ، من أهل قطيفة ، تنقل فى الأندلس ثم رحل إلى المشرق فسمع به كان بعيد الصوت فى الخير جليلاً لم أجد سنة وفاته ولكنه استقضاها الأخير سنة ٢٧٢ .

مصادر ترجمته : تاريخ علماء الأندلس لابن الفرضي (٢/١٢) رقم : ١١٢٤

(٥) سبقت ترجمته .

(٦) تاريخ علماء الأندلس (٢/١٢) .

(٧) هو أبو أيوب سليمان بن حامد الزاهد ، من أهل قرطبة كان من أعبد أهل زمانه =

ابن الفرضى : " كان أعبد أهل زمانه وكان يقال : إنه مجاب الدعوة وأحد الأبدال "

ولا شك أن اتصال المغرب بالشرق عبر الرحلات التى كان يقوم بهـــــــــــــــــا الصوفية ، كان له الأثر الكبير فى انتقال الأنماط السلوكية الخاصة بأهل التصوف إلى المغرب فعبر هذه الرحلات انتقلت كتب المشاركة المحطة بالاصطلاحات الصوفية مثل البدل والعارف وغير ذلك مما أغنانا كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم عن البحث فيها إلى المغرب.

إلا أن قاصمة الظهر جاءت عندما اختلط التصوف بالفلسفة ، عند ذلك انتقل التصوف من كونه مجرد سلوك عملى إلى تأملات عقلية فلسفية ، وانتقل من طـــــــــــــــــور الزهد والرياسة والمجاهدة الى الطور البدعي الفلسفى ، والذى ظهرت ثماره كاملة فى مذهب ابن عربى الطائى (ت ٦٣٨) (١) ونتج عن هذا

== توفي فى سنة ٣٠١ . مصادر ترجمته : تاريخ علماء الأندلس لابن القرضى :

(١٨٦/١) رقم : ٥٥٤ .

(١) هو الشيخ محى الدين بن عربى ، محمد بن على بن محمد بن أحمد بن عبد الله الحاتى . الصوفى المشهور . كان على مذهب أهل الظاهر فى الفقه ومذهب أهل الباطن فى الاعتقاد . ولد بمرسية (بالأندلس) سنة ٥٦٠ هـ وانتقل إلى اشبيلية وسمع الكثير بها ثم ارتحل إلى الشرق وأجازه جماعة ، منهم الحافظ السلفى وابن عساكر وابن الجوزى . ودخل مصر والحجاز وبغداد والموصل ودمشق . من مؤلفاته : الفتوحات الربانية ، وكتاب الفصوص وغيرها ، توفي سنة ٦٣٨ وقد أتى بالطامات ، كفعليها كثير من العلماء واعتذر له كثير منهم . من أقواله : يا من يرانى ولا أراه كم ذا أراه ولا يرانى

وهذا الكلام على ظاهره كفر لأن فيه نسبة صفة نقص إلى الله تعالى الذى لا يجوز فى حقه إلا صفات الكمال . وقد اعتذر هو عن كلامه هذا بقوله جواباً لمن سألته عن هذا البيت : يا من يرانى مجرماً ولا أراه آخذاً

كم ذا أراه منعماً ولا يرانى لائداً

ومن هنا قال المقرئ فى نفح الطيب (١٦٨/٢) : " من هذا وشبهه تعلم ==

الانتقال تحول في فهم القرآن الكريم . وفي فهم الشريعة الفراء ، فلم يعد القرآن هو هذا المعنى الظاهر الذي يفهمه كل واحد ، والذي جاء القرآن من أجله كما قال تعالى : (وَلَقَدْ بَيَّسْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَسَلْ مِنْ مُدْكِرٍ) (سورة القمر : ١٧ ، ٢٢ ، ٣٢ ، ٤٠) . لم يعد هذا المعنى الظاهر هو المقصود من كلام الله تعالى ، وإنما وراء هذه المعاني الظاهرة معان أخرى باطنية هي المقصودة في الحقيقة . وهذه المعاني لا يدركها ولا يصل إليها إلا من سلك طريقة القوم .

وصار علم الشريعة - كما يقول ابن خلدون : " على صنفين ، صنف مخصوص بالفقهاء وأهل الفتيا وهي الأحكام في العبادات والعادات والمعاملات ، وصنف مخصوص بالقوم في القيام بهذه المجاهدة ومحاسبة النفس عليها والكلام في الأذواق والمواجد العارضة في طريقها وكيفية الترقى فيها من ذوق إلى ذوق وشرح الاصطلاحات التي تدور بينهم في ذلك (١) .

== أئمة كلام الشيخ - رحمه الله تعالى - مؤول ولا يقصد ظاهره وإنما له محامل تليق به " . قلت : لقد كان ابن عربي يوسعه أن يقول هذا الكلام المؤول إليـه كلامه الأول ، ونحن لسنا ملزمين بتأويل كل كلمة ينطق بها . وإنما نحكم بالظاهر والله يتولى السرائر . ولست أدري ماذا يقول المقرئ وغيره ممن همم الاعتذار لابن عربي ، في كلامه الذي لا يحتمل إلا وجهها واحدا ولا يمكن تأويله بحال من الأحوال مثل قوله :

الرب عبد والعبد رب فليت شعري ، من المكلف ؟

إن قلت : عبد فذاك رب أو قلت : رب . أنى يكلف ؟

انظر عن هذه الأقوال ومثلها رسالة العبودية : لابن تيمية (ص ١٣) وما بعدها .

(١) انظر : مقدمة ابن خلدون (١٠٦٣ / ٣) تحقيق الدكتور : علي عبد الواحد

وافي . طبعة لجنة البيان العربي (١٣٧٩ / ١٩٦٠) .

ولقد برز في المرحلة التي أنا بصدد دراستها ، رجال كثيرون من هذا الاتجاه .
نذكر منهم : محمد بن عبد الله بن مسرة الجبلى (ت ٣١٩) (١) ، الذى كان على
طريقة من الزهد ، جمع أصنافا من المعرفة مما جعل الناس تفتتن به ، فقد كان
بالإضافة إلى طريقته فى الزهد له طريقة فى البلاغة و تدقيق فى غوامض إشهارات
الصوفية ، أضف إلى ذلك تأثره بالمتكلمين وبخاصة المعتزلة منهم .

فكان يذهب مذ هبهم في الاستطاعة وإنفاذ الوعيد إلى غير ذلك . يقول عنه صاعد الأندلسي : " وكان عبد الله بن مسرة الجبلى الباطنى من أهل قرطبة كلغا بالفلسفة ودؤوا على دراستها . وكان أول من ذهب إلى الجمع بين معانى صفات الله تعالى وأنها كلها تؤدى إلى شىء واحد وأنه إن وصف بالعلم والجود والقدرة فليس هو ذ ومعان متميزة تختص بهذه الأسماء المختلفة وإلى هذا المذهب فى الصفات ذهب أبو الهذيل العلاف . " (٢)

وكان قاداتهم - قبل ذلك - بالزندقة " فخرج فارا وتردد بالشرق مدة
فاشتغل بملاقة أهل الجدل وأصحاب الكلام والمعتزلة. ثم انصرف إلى الأندلس
فاظهر نسكا وورعا واغتر الناس بظاهره ، فاختلفوا إليه وسمعوا منه ، ثم ظهر الناس
على سوء معتقده " . (٣)

(١) هو أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن مسرة بن نجيج من أهل قرطبة ، سمع من أبيه و من محمد بن وضاح و الخشني . و خرج إلى المشرق فحرص على لقاء المتكلمين و الفلاسفة و عند عودته إلى الأندلس اختلف فيه الناس إلى فرقتين : فرقة تبلغ به مبلغ الإمامة في العلم و الزهد و معظمهم ممن غلب عليهم الجهل و فرقة تطعن عليه بالبدع لما ظهر منه من الكلام و خروجه عن العلوم المألوفة بأرض الأندلس .

توفي سنة ٣١٩ . مصادر ترجمته : بغية الطلمس (ص ٧٨) رقم : ١٦٣ ، تاريخ علماء الأندلس (٣٩ / ٢ - ٤٠) رقم : ١٢٠٤ .

(٢) طبقات صاعد (ل : ١٠ / ب) .

(٣) تاريخ علماء الأندلس لابن القرصی (٣٩ / ٢) .

وأصبح لهذا الرجل مذهب خاص به ، خليط من كل المذاهب والاتجاهات
يستمد أكثر آرائه من الفلسفة الشرقية في أمشاج من الأفلاطونية المحدثة والتصوف
الغالى إلى القول بآراء المعتزلة .

(١)
وإلى هذا المذهب ينتسب كثير من المغاربة منهم : محمد بن مفرج المصافى (ت ٣٧١)
الذى كان يعتقد «ذهب ابن مسرة» ويدعو إليه .

ومنهم محمد بن أحمد بن حمدون (ت ٣٨٠) (٢) الذى كان مشهوراً باعتقاد ابن
مسرة لا يتستر بذلك .

ومنهم محمد بن عبد الله بن خير القيسى (ت ٣٨٧) (٣) فقد كان هو الآخر ينسب
إلى اعتقاد ابن مسرة ، ولذلك ترك أهل الحديث الأخذ عنه .

(١) هو أبو عبد الله محمد بن مفرج بن عبد الله بن مفرج المصافى ، من أهل قرطبة سمع
من قاسم بن أصبغ وغيره ، ورحل إلى المشرق فسمع بمكة من ابن الأعرابي وبمصر من
عبد الملك بن محمد بن بحر . توفي في رمضان سنة ٣٧١ .

مصادر ترجمته : تاريخ علماء الأندلس (٨١ / ٢ - ٨٢) .

(٢) هو أبو عبد الله أحمد بن حمدون بن عيسى بن على بن سابق الخولاني من أهل
قرطبة ، يعرف بابن الإمام . ولد سنة ٣٠٥ ، سمع من أحمد بن خالد ومحمد
بن قاسم والخشني وغيرهم . كان حافظاً للأخبار والأنساب عالماً باللفظة
لِسناً . توفي سنة ٣٨٠ .

مصادر ترجمته : تاريخ علماء الأندلس (٩٣ / ٢) .

(٣) هو أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن عمر بن خنير الأندلسي ، من أهل قرطبة ،
سمع من أحمد بن خالد ومحمد بن قاسم وقاسم بن أصبغ وغيرهم ، ورحل إلى
المشرق سنة ٣٣٢ فسمع بمكة من ابن الأعرابي وبمصر من عبد الملك بن بحر
الجلاب وغيرهما ثم قدم الأندلس فمكث بها قليلاً ثم رحل ثانية إلى المشرق .
وكان ضابطاً لما كتب . توفي سنة ٣٨٢ ، وكانت ولادته سنة ٣٠٣ .

مصادر ترجمته : تاريخ علماء الأندلس (٩٦ / ٢ - ٩٧) رقم : ١٣٦٦ .

و منهم عبد العزيز بن حكم بن أحمد (ت ٣٨٧) (١) ، فقد كان ينتحل

مذهب بن مسرة فغض ذلك منه وكان يميل إلى الكلام والنظر .

و منهم عبد الوهاب بن منذر القرطبي (ت ٤٣٦) (٢) وغير هؤلاء كثيرون .

و قد استمرت هذه المدرسة في تخريج دعائها في عهد الحمدانيين (٣) ،

فكان من أبرز دعائها ومفكراتها في ذلك العهد : إسماعيل بن عبد الله الرعيثي (٤) ،

الذي عاش في المرية (٥) ، وكان أنصاره يعدونه إماماً يؤدون إليه الزكاة . و قد احتفظ

لنا الإمام ابن حزم - الذي كان معاصراً له ولكنه لم يلقه - ببعض آرائه ، وهي آراء يبدو

فيها تأثير الباطنية واضحاً . وكذا تأثير الشيعة الذين قويت شوكتهم في ذلك العهد .

ويظهر ذلك في قوله بجواز نكاح المتعة (٦) .

(١) هو أبو الأصغ عبد العزيز بن حكم بن أحمد بن محمد بن عبد الرحمن ينتهي نسبه

إلى مروان بن الحكم أمير المؤمنين من أهل قرطبة . سمع من عبد الله بن يونس

والحسن بن سعد وقاسم بن أصبغ وغيرهم وكان عالماً بالنحو والفريـب من

الشعر ، توفي سنة ٣٨٧ . مصادره ترجمته : تاريخ علماء الأندلس (١ / ٢٧٩)

(٢) مرت ترجمته

(٣) سبق الحديث عنهم (ص ٤٢١) .

(٤) لم أجد له ترجمة سوى ما ذكره ابن حزم عنه في الفصل (٤ / ١٩٩ - ٢٠٠) .

(٥) المرية : بالفتح ثم الكسر وتشديد الياء ، مدينة كبيرة في الأندلس ، تقع على

الساحل ، كان يركب منها التجار وفيها تحل مراكبهم . دخلها الفرنج

سنة ٥٤٢ ، واسترجعها المسلمون سنة ٥٥٢ .

انظر عنها : معجم البلدان (٥ / ١١٩ - ١٢٠) .

(٦) الفصل في الطل والأهواء والنحل (٤ / ١٩٩ - ٢٠٠) .

ويبدو أنه كان شديد التطرف في آرائه ، الأمر الذي جعل أهل المرية يتبرؤون منه ، والسبب في ذلك كما يقول ابن حزم أنه أحدث أقوالا سبعة منها :
 أن الأجسام لا تبعث أبدا وإنما تبعث الأرواح وهي التي تحاسب ، وهي التي تدخل الجنة أو النار .
 ومنها : أن العرش هو المدبر للعالم . وأن الله تعالى أجل من أن يوصف بفعل شيء أصلا . (١)

وهي عين آراء الفلاسفة التي كفهم العلماء من أجلها .

وأما الرجل الثاني : فقد جاء متأخرا عن ابن مسرة ولكنه كان له هو الآخر دور في تحويل التصوف إلى قضايا فلسفية وتفكير باطنى ، ذلكم هو ابن برجان (ت ٥٣٦) (٢) ، الذي كان من أهل العلم والمعرفة . ألف في التفسير كتابا على طريقة المتصوفة ، وله كتاب في شرح أسماء الله الحسنى (٣) .

(١) الفصل (١٩٩ / ٤) .

(٢) هو أبو الحكم عبد السلام ابن عبد الرحمن بن أبي الرجال محمد بن عبد الرحمن اللخمي المغربي يعرف بابن برجان ، روى عن محمد بن أحمد بن منظور ، وروى عنه عبد الحق الإشبيلي وغيره . كان من أهل المعرفة بالقراءات والحديث والتحقيق بعلم الكلام والتصوف ، توفي سنة ٥٣٦ مغربا عن وطنه بمراكش في سجن على بن يوسف بن تاشفين .

مصادر ترجمته : لسان الميزان (١٤ / ٤) وفيات الأعيان (٢٣٦ / ٤ - ٢٣٧) رقم :

١٧٢ . النجوم الزاهرة (٢٧٠ / ٥) سير أعلام النبلاء (٣٣٤ / ٢٢) رقم : ٢٠٤ .

(٣) هذا الكتاب توجد منه نسخة مخطوطة بمركز البحث العلمي بجامعة أم القرى تحت

رقم : يقول أبو العلا عفيفي في بحثه عن ابن قسي (مجلة كلية الآداب بجامعة الاسكندرية المجلد ١١ / سنة ١٩٥٧ / ص ٥٣ / أن التفسير وشرح أسماء الله الحسنى كتاب واحد وليس كتابين كما يزعم بروكلمان . ولكن الصحيح أنهما كتابان وليس كتابا واحدا كما حقق ذلك الطالب محمد السليمان في تحقيقه لقانون التأويل لابن العربي (ص ٥٧) تعليق (٣) .

وقد ذكروا أن تفسيره استنبطوا من رموزاته أموراً فأخبروا بها قبل الوقوع " من ذلك ما استنبطه ابن الزكي (١) في مدحه للسلطان صلاح الدين (٢) حين فتحه حلب بقوله :

وفتحك القلعة الشهباء في صفر مبشر بفتح القدس في رجب (٣)
فكان كما قال ، فقليل له : من أين لك هذا ؟ قال : أخذته من تفسير ابن برجان
لقوله تعالى : (غَلَبَتِ الرُّومُ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ) (سورة
الروم : ٢) .

ورجل ثالث كان معاصراً لابن برجان ، وعلى منهجه في الانحراف هو ابن

(١) هو أبو المعالي محمد بن أبي الحسن علي بن محمد ، المطبق بمحى الدين ،
والمعروف بابن زكي الدين دمشقي الفقيه الشافعي . كان ذا فضائل عديدة ،
تولى قضاء دمشق سنة ٥٨٨ هـ ، وكانت له عند السلطان صلاح الدين المنزلة
الرفيعة والمكانة المروقة توفي سنة ٥٩٨ هـ وكانت ولادته سنة ٥٥٠ هـ .
مصادر ترجمته : وفيات الأعيان (٢٢٩/٤ - ٢٣٦) رقم : ٥٩٤ ، طبقات السبكي
(١٥٧/٦ - ١٥٩) رقم : ٦٧٣ شذرات الذهب (٣٣٧/٤ - ٣٣٨) ، النجوم
الزاهرة (١٨١/٦) .

(٢) هو السلطان أبو المظفر صلاح الدين يوسف بن الأمير نجم الدين أيوب بن
شاذي بن مرزان التكريتي . ولد سنة ٥٣٢ هـ ، سمع من أبي طاهر السلفي وغيره .
وسيرته مشهورة طبقت الاتفاق لما له من الأيادي البيضاء على الإسلام وأهله . منها
فتح بيت المقدس وتخليصه من أيدي الصليبيين ومنها قهره لبنى عبيد وقضاؤه
على دولتهم . فجزاه الله عن الإسلام والمسلمين خير الجزاء ولا يكاد يخلو
كتاب تاريخ من أخباره ممن تناولوا عصره .

(٣) انظر : وفيات الأعيان (٢٢٩/٤) .

العرف (ت ٥٣٦) (١) .

ورجل آخر هو ابن قسى (ت ٥٤٦) (٢) .

كل هؤلاء وكثير غيرهم كان لهم الأثر الكبير والدور الفعال في الانتقال بالزهد من كونه سلوكاً عالياً إلى تفكير فلسفى . وحدث بذلك القول بالباطن - كما رأينا من قبل .

(١) هو أبو العباس أحمد بن محمد بن موسى بن عطا الله الصنهاجى . يعرف بابن العريف ، من أهل المرية ، وأصل أبيه من طنجة . نشأ فقيراً ، فقرأ القرآن ، ودرس العلوم ثم توجه إلى الزهد حتى بعد صيته في الزهادة والعبادة وكثر أتباعه على الطريقة الصوفية ، وأنكر عليه فقهاء عصره طريقه . فسعوا به إلى السلطان ، فأمر بأشخاصه . فتوفي في سجنه سنة ٥٣٦ .

مصادر ترجمته : الصلة (٨١ / ١) رقم : ١٧٦ ، المعجم في أصحاب القاضى الإمام أبى على الصفدى (ص ١٨ - ٢٢) رقم : ١٤ طبعة مدريد (١٨٨٥) ، وفيات الأعيان (١٦٨ / ١ - ١٧٠) رقم ٦٨ سير أعلام النبلاء (٢٠ / ١١١ - ١١٤) رقم : ٦٨ .

(٢) هو أبو القاسم أحمد بن الحسين بن قسى رومى الأصل من بادية سلب ، استغرب وتأدب . وقال الشعر ثم عكف على الوعظ وكثر مراده فادعى أنه المهدي وتسمى بالإمام ثار على دولة الطثميين واشترك في الأحداث السياسية إلى أن قتل سنة ٥٤٦ .

مصادر ترجمته : الحلة السيرة (١٩٧ / ٢) لسان الميزان (٢٤٧ / ١) معجم المؤلفين (٥١ / ٢) .

البحث الثالث : مقاومة علماء المغرب للتصوف :-

بعد هذا العرض الذى أشرت فيه إلى نشأة التصوف وتطوره ، حتى وصل إلى ما وصل إليه من انحراف وصد عن سبيل الله . انتقل الآن إلى الحديث عن المقاومة السنية لهذه البدعة .

لكن - قبل ذلك - أود أن أقدم بين يدي هذا البحث بعض الملاحظات التى أراها مهمة لعلها تساهم فى فهم هذا الموضوع فأقول :

الذى يلاحظ - بادئ ندى بدء - أن مقاومة علماء المغرب للاتجاه الصوفى بدأت مبكرة جدا ، مع بروز هذا الاتجاه إلى الوجود ، مما يدل على غيرته هؤلاء العلماء الشديدة على الإسلام وبغضهم لكل من يحاول أن ينحرف بالمفاهيم الإسلامية الصحيحة عن مسارها الطبيعى . وهذا الموقف المتشدد - فى حقيقة الأمر - هو الذى جعل التصوف بمعناه المنحرف يتأخر ظهوره وانتشاره بالمغرب ، وهو ما يعدّ من حسنات علماء المغرب . لكن الأستاذ أبو العلا عفيفى يرى أن ذلك من سيئاتهم ، لأن عدم ترك هذه الانحرافات تنتشر معناه الحجر على حرية الفكر حيث يقول :

"إن عدم ظهور هذا النوع من التصوف (الباطنى) مبكرا فى المغرب يرجع للموقف العدائى الذى وقفه فقهاء المالكية من التصوف والفلسفة على السواء" قال : " فقد اضطهد هؤلاء المتمزمتون كل نوع من أنواع التفكير الحر داخل الدوائر الدينية وخارجها " . (١)

ونفس الرأى ، يذهب إليه الدكتور عبد الله عنان عند حديثه عن حركة ابن مسرة حيث يقول وهو يدافع بحماس عن هذه الحركة : " هل كانت حقا جمعية مارقمة ملحدة

(١) انظر بحثه عن ابن قسى : أبو القاسم بن قسى وكتابه (خلع النعلين) . فى

مجلة كلية آداب الاسكندرية (المجلد ١١ / السنة ١٩٥٧ / ص ٥٣) .

تهدد العقائد والنظام والأمن ؟ أم هل كانت حركة تفكير فلسفى حر، لم يتسع لها أفق التفكير المعاصر ، وكانت كمعظم الحركات المماثلة ضحية لنقمة المتمزتين الرجعيين من الفقهاء والحكام يدافعون بسخافتها عن نفوذهم وسلطانهم المطلق^(١) .

فانظر كيف يسميان الانحراف فى الفكر حرية . و محاربة هذا الانحراف ومقاومته تزمنا وتعصبا ورجعية .

الملاحظة الثانية الجديدة بالذكر أيضا : هى أن مقاومة علماء المغرب للتصوف لم تكن موجهة لمبدء الزهد . لأن هؤلاء العلماء كانوا - هم أيضا - قمة فى الزهد والانقطاع إلى الله تعالى . ولكن المقاومة كانت موجهة بشكل خاص نحو الانحرافات والبدع التى دخلت هذا الاتجاه واختلطت به فلوثت صفاءه وكدرت مزاجه ، فجاءت هذه المقاومة لتزيل ذلك التلوث والتكدر وتعيد إلى الزهد صفاءه ونقاؤه .

الملاحظة الأخرى : هى أن هذه المقاومة كان يتولاها فى بداية الأمر الأفراد كالإمام يحيى ابن عمر (٢) والإمام ابن ابى زيد القيروانى (٣) ، ثم تطورت فيما بعد ، فأصبحت الدولة هى التى تتولى هذه المهمة . كما كان عليه الأمر أيام الدولة الأموية بالأندلس . إذا استثنينا فترات قصيرة منها ، وأيام المرابطين التى كانت شديدة على أهل البدع ، وعلى هذا نجد وسائل المقاومة تختلف من مرحلة إلى مرحلة ، فبينما تكاد تنحصر عند العلماء فى المؤلفات التى ألفوها فى الرد على هذا الاتجاه وفى الإنكار على أصحابه بالوسائل التى كانت متاحة لهم ، وهى وسائل على قوتها كانت محدودة الفعالية لأنهم لا سلطان لهم على أحد فى دولة تكفل الحرية

(١) انظر بحثه عن ابن مسرة بعنوان : اكتشاف السفر الخامس من المقتبس لابن

حيان . فى صحيفة معهد الدراسات الإسلامية بمدير (١٣/هـ ١٣٣٣) .

(٢) سبق ترجمته .

(٣) سبق ترجمته .

لكل الاتجاهات ، نجد ها عند الدولة أقوى وأشد وأنكى . وهى بالإضافة إلى وسيلة التأليف ، إحضار من يرى عليه أثر التصوف ومناقشته وحبسه عن الناس إن كانت أفكاره تشكل خطرا على العقيدة كما فعلوا بابن العريف وجماعته حين أحضروا إلى السلطان فحبسهم وشدد عليهم حتى يأمن الناس شرهم . . . نقل ابن الأبار تلك الحادثة فقال :

” بعد أن بعد صيته (أى ابن العريف) فى الزهادة والعبادة وكثر أتباعه على

الطريقة الصوفية نعى ذلك إلى أمير المثلثين (١) على بن يوسف بن تاشفين (٢) ، ويقال : ان فقهاء بلده اتفقوا على إنكار مذاهبه فسموا إلى السلطان فأمر بإشخاصه إليه من المريضة (٣) مع أبى بكر محمد بن الحسين الميورقى (٤) من غرناطة ، (٥)

(١) المثلثين : أى المرابطين سمو بذلك لأنهم كانوا يتلثمون ولا يكشفون وجوههم ، وذلك سنة لهم يتوارثونها خلفا عن سلف . ذلك أن أصل هؤلاء القوم من حمير من سبأ ، وكانت حمير تتلثم لشدة الحر والبرد ، وقيل : كان اللثام لاسباب أخرى . انظر : وفيات الاعيان : (١٢٩/٧) .

(٢) هو سلطان المغرب أمير المسلمين أبو الحسن على بن يوسف بن تاشفين ملك المرابطين تولى بعد ابيه سنة ٥٠٠ هـ وكان شجاعا مجاهدا عادلا دينا . معظم العلماء مشاورا لهم ، وابتلى بنواب ظلمة ، وخرج عليه ابن تومرت وأخذ البلاد وولت أيام المرابطين ، توفى سنة ٥٣٧ هـ . مصادر ترجمته : سير أعلام النبلاء (١٢٤/٢٠ - ١٢٥) رقم : ٧٥ ، وفيات الاعيان (١٢٣/٧ ، ١٢٥ ، ١٢٦) الإحاطة فى أخبار غرناطة (٥٨/٤ - ٥٩) نفح الطيب (٣٧٧/١) .

(٣) سبق التعريف بها .

(٤) هو أبو بكر محمد بن الحسين بن أحمد بن يحيى بن بشر الأنصارى الخزرجى الشهير بالميورقى . لأن أصله منها وسكن غرناطة ، روى عن أبى على الصدفى ورحل حاجا فسمع بمكة والاسكندرية وعاد إلى الأندلس فحدث فى غير بلد لتجوله وسمع منه سنة ٥٣٧ هـ ، ولم اجد سنة وفاته .

مصادر ترجمته : نفح الطيب (١٥٥/٢) رقم : ١٠٦ .

(٥) غرناطة : بفتح أولها وسكون ثانيها ، ومعنى غرناطة بلسان عجم الأندلس رمانة ،

سميت بها لحسنها وهى من أعظم مدن الأندلس وأحسنها ، يشقها النهر

وأبى الحكم بن برجان من إشبيلية (١) وكانوا نبطا واحدا . فسيروا إلى مراکش
ولم يبق بها ابن العريف الا قليلا وتوفي في صفر عام : ٥٣٦ هـ . (٢)

== المعروف بنهر قلزم .

- انظر عنها : معجم البلدان (١٩٥ / ٤) ، الآثار الأندلسية الباقية (١٦٠ - ١٨٣) .
- (١) إشبيلية : بالكسر ثم سكون وكسر الباء الموحدة ، مدينة كبيرة عظيمة ، وهى قرية
من البحر وكانت تشتهر بزراعة القطن . ويطل عليها جبل الشريف وهو جبل
كثير الشجر والزيتون وسائر الفواكه .
- انظر عنها : معجم البلدان (١٩٥ / ١) صفة جزيرة الأندلس (١٩ - ٢٠) الآثار
الأندلسية الباقية (٤٥ - ٦٩) .
- (٢) انظر : المعجم فى أصحاب القاضى الامام أبى على الصدى - طبعة مديـد
سنة ١٨٨٥ (ص ١٨ - ٢٤) وانظر : تاريخ فلسفة الإسلام فى القارة الافريقية
للدكتور يحيى هويدى طبعة مكتبة النهضة المصرية سنة ١٩٦٦ ، (ص ٢٩٩) .

و الوسيلة الأخرى هي قطع الشرايين التي تغذى هذا الاتجاه كما فعلوا
بكتاب " إحياء علم الدين " للإمام أبي حامد الفزالي (١) ، عندما أحرقوه لاعتقادهم
أنه يشكل خطرا على العقيدة .

بالإضافة إلى وسيلة أخرى ، وهي وسيلة نشر السنة وتشجيع من يشتغل بها .

كل هذه الوسائل ، كان لها - في واقع الأمر - نتائج إيجابية وآثار طيبة
في الحد من انتشار التصوف الباطني . نعم إنها لم تقض على الاتجاه الصوفي مرة
واحدة ، ولكنها استطاعت أن تقضى على الحركات الباطنية الخطيرة . أو على أقل
تقدير أن تحد من خطرهما . وقد سمعنا كلام ابن العربي وابن جبير عن أحوال
المغرب في هذا الجانب بالمقارنة مع المشرق . (٢)

(١) سبق ترجمته .

(٢) راجع (ص ١٦٩ - ١٧٠) .

أنواع المقاومة :-

بعد هذه الملاحظات المهمة - في تقديري - أنتقل ، إلى الحديث عن
أنواع المقاومة السنية لبدعة التصوف وهى تنحصر فى نوعين :

النوع الأول : و يتمثل فى مقاومة علماء المغرب للانحرافات التى دخلت التصوف .
النوع الثانى : و يتمثل فى مقاومة الأشخاص الذين كان لهم دور فى نشر الانحرافات
الصوفية .

وأبدأ بالنوع الأول فأقول : لقد كانت بداية المقاومة السنية للانحرافات
الصوفية عندما اتخذ الزهاد موعداً أسبوعياً يلتقون فيه وهو يوم السبت ، فى أحد
المساجد الذى أصبح يعرف - فيما بعد - بمسجد السبت (١) . فكان الزهاد
والعباد يلتقون فيه ويعقدون حللاً للذكر وقراءة القرآن وإنشاد أشعار الزهاد
والرقائق ، مثل أشعار ابن معدان (٢) ، فكان المتعبدون والصالحون اذا سمعوها

(١) مسجد السبت : يقع فى ناحية الدمنه خارج مدينه السوسه (من مدن تونس) قريباً من
تربة الصحابى أبى زمعة البلوى . انظر : ورقات فى تاريخ الحضارة العربية
والإسلامية فى تونس للأستاذ : حسن حسنى عبد الوهاب (١٨٠ / ٢) .
(٢) يوجد هناك رجلان بهذا الاسم أحدهما : هو أبو عبد الله محمد بن يوسف
بن معدان بن سليمان الأصبهاني ، ويلقب (بعروس الزهاد) المتوفى سنة
٢٨٤ ، له أشعار جيدة فى الزهد والرقائق منها قوله :

مَرِيدُ الدَّارِ المَتَرَفِينَ وَقَلَّ لَهُمُ أَيْنَ أَرْبابِ المَصْنَعِ والقَرْيِ
وَمَرِيدُ الدَّارِ العَابِدِينَ وَقَلَّ لَهُمُ أَلَا قَطَعَ المَوْتَ التَّنَصُّبَ والعَنَا
وقوله :

إِذَا كُنْتُ فِي دَارِ الدُّهُونِ فَإِنَّمَا يَنْجِيكَ مِنْ دَارِ الدُّهُونِ اجْتِنَابُهَا
مصادر ترجمته : ذكر أخبار أصفهان لابی نعیم الأصفهاني (١٧١ / ٢ - ١٧٣) ،
حالية الأولياء (٣٨٩ / ١٠ - ٣٩٠) ، صفوة الصفوة (٨١ / ٤ - ٨٣) .

استراحوا إليها بقلوبهم وانشرحت نفوسهم وانصرفوا من اللقاء وهم محزونون نادون (١)
وتقع لبعضهم حالات فيكي الناس و يفعلون و يفعلون .

من ذلك ما نقله صاحب معالم الإيمان قال : قال أبو الحسن الزعفراني (٢) :
حضرت مسجد السبت و معنا فيه أبو بكر بن اللباب الفقيه (٣) و أبو بكر بن سعدون (٤)
فقال بعض القواله : (٥)

لا يشغلنك عن حبيبك شاغل فإذا فعلت فان حيك باطل

قال : فتحرك محمد بن أبي سهل الصوفي (٦) واستغفره الحال ، فما بقي أحد

== وثانيهما : هو محمد بن يوسف بن معدان بن يزيد الثقفى يعرف بابن البناء الصوفى

أصبهاني أقام بمكة و توفي سنة ٢٨٦ .

مصادر ترجمته : ذكر اخبار أصبهان (٢٢٠/٢ - ٢٢١) حلية الأولياء (١٠/٤٠٢ -

٤٠٣) رقم : ٦٨٦ ، صفوة الصفوة (٤/٨٣ - ٨٤) ، ولم أعثر لهذا الأخير على

شعر فى معانى الزهد ، وعلى هذا فالراجح أن المقصود الاول والله أعلم .

(١) رياض النفوس (١/٤٩٥ - ٤٩٦) .

(٢) سبقت ترجمته .

(٣) سبقت ترجمته .

(٤) هو أبو بكر محمد بن سعدون الجزيرى التميمى . كان عابدا و حج حجا مع

كثرة الرباط فى سبيل الله . سمع بمكة و غزا غزوات . وكان حسن الصوت بالقرآن .

توفى سنة ٣٤٤ .

مصادر ترجمته : رياض النفوس (٢/٤١٤ - ٤١٨) رقم : ٢٥٥ ، معالم الإيمان

(٣/٥٢ - ٥٤) رقم : ٢٠٣ .

(٥) القواله : جمع قوال . و تجمع على قوالين . وهو الشئد للأبيات الزهدية .

انظر : رياض النفوس (٢/٣١٩) هامش (رقم : ٤٠) .

(٦) هو ابو عبد الله محمد بن أبى سهل الصوفى كان من أهل الفضل و الدين ، وكان

عابدا و توفي سنة ٣٣٢ .

مصادر ترجمته : رياض النفوس (٢/٣٠٥) رقم : ٢٢٩ ، معالم الإيمان

(٣/٢٠ - ٢١) رقم : ١٩٠ .

بالمسجد الا بكى لصدقه فى حركته (١) .

وقد أنكر كثير من العلماء هذا العمل وعدّوه بدعة منكّرة ، لأنّ النّبي صلى الله عليه وسلم لم يفعله ، ولا فعله صحابته - من بعده - وهم خير القرون . بل ورد عنهم الإنكار عن مثل ذلك ، كما رأينا عند الحديث عن البدعة إنكار عبد الله بن مسعود - رضى الله عنه - وغيره لمثل هذا العمل (٢) .

وقد جاء إنكار العلماء لمثل هذا العمل من ناحيتين :

الناحية الأولى : تخصيص يوم بعينه ومكان بعينه بعبادة ، وهذا لا يجوز فعله إلا بنص من الشارع . وفى ذلك يقول الإمام الشاطبى (٣) : " فإذا خص يوماً بعينه أو أياماً بأعيانها لا من جهة ما خصه الشارع ضاهى به تخصيص الشارع أياماً بأعيانها دون غيرها ، فصار التخصيص من المكلف بدعة إن هى تشريع بغير مستند ومثل ذلك تخصيص اليوم الفلانى بكذا من الركعات وكقيام ليلة معينة دون غيرها فإن ذلك التخصيص بدعة " ثم يقول : " ومن نوادرها التى لا ينبغى أن تغفل ، ما جرى به عمل جملة ممن ينتمى إلى الطريقة الصوفية من تربصهم ببعض العبادات المشروعة أوقاتاً مخصوصة غير ما وقته الشارع " (٤) .

ومن أمثلة ذلك تخصيص ليلة النصف من شعبان بنوع مخصوص من العبادة مثل الاعتمار فيها أو قيامها . ومثل ذلك - أيضاً - اجتماع الناس عشية عرفة فى غير عرفة للذكر وقراءة القرآن ، وكذلك ليلة الاسراء ، فقد ورد النهى من السلف - رحمهم الله - عن مثل ذلك .

(١) معالم الإيمان (٣/٥٣) .

(٢) راجع (ص ٩٦) .

(٣) سبقت ترجمته .

(٤) الاعتصام (١٣/ ١٩) .

ذكر محمد بن وضاح (١) في كتابه (البدع والنهي عنها) (٢) بسنده إلى عبد الرحمن بن زيد بن أسلم (٣) أنه قال : " لم أدرك أحدا من مشيختنا ولا فقهاءنا يلتفتون إلى ليلة النصف من شعبان . ولم أدرك أحدا منهم يرى لها فضلا على ما سواها من الليالي " . ونقل بسنده أيضا عن ابن أبي مليكة (٤) أنه قيل له : " إن فلانا يقول : إن ليلة النصف من شعبان أجراها كأجر ليلة القدر - فقال ابن أبي مليكة : لو سمعته منه وبيدي عصا لضربت بها . " (٥)

(١) هو الإمام أبو عبد الله محمد بن وضاح بن بزيح المرزاني . مولى عبد الرحمن الداخل صاحب الأندلس ، الإمام الحافظ . محدث الأندلس ، سمع من يحيى بن معين ويعقوب بن كاسب وغيرهما . كان عالما بالحدیث وطرقه وعلمه . كثير الحكاية عن العباد ورعا زاهدا ، صبورا على نشر العلم ولم يكن له علم بالعربية ولا بالفقه . توفي سنة ٢٨٧ وكانت ولادته سنة ١٩٩ . مصادر ترجمته : تاريخ علماء الأندلس (١٥/٢ - ١٧) رقم ١١٣٦ ، بغية الملتبس (ص ١٢٣ - ١٢٤) رقم : ٢٩١ سير أعلام النبلاء (٣/ ٤٤٥ - ٤٤٦) رقم ٢١٩ ، شذرات الذهب (٢/ ١٩٤) .

(٢) انظر (ص ٤٦) .

(٣) هو عبد الرحمن بن زيد بن أسلم العمري المدني كان صاحب قرآن وتفسير وألف كتابا في الناسخ والمنسوخ . حدث عن أبيه وابن المنكر ، توفي سنة ١٨٢ . مصادر ترجمته : التاريخ الكبير (٥/ ٢٨٤) رقم : ١١٠٧ ، الجرح والتعديل (٥/ ٢٣٣) رقم : ٩٢٢ ، سير أعلام النبلاء (٨/ ٣٤٩) رقم : ٩٤ ، شذرات الذهب (١/ ٢٩٧) .

(٤) هو أبو بكر عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة القرشي التيمي المكي ، الإمام الحجة الحافظ كان قاضيا وكان أحول . ولد في خلافة علي أو قبلها . حدث عن عائشة وأسماء اختها وابن عباس وغيرهم - توفي سنة ١١٧ .

مصادر ترجمته : التاريخ الكبير (٥/ ١٣٧) رقم : ٤١٢ ، الجرح والتعديل (٥/ ٩٩) رقم ٤٦١ ، تهذيب التهذيب (٥/ ٣٠٦) رقم : ٥٢٣ ، سير أعلام النبلاء (٥/ ٨٨ - ٩٠) رقم : ٣٠ ، شذرات الذهب (١/ ١٥٣) .

(٥) كتاب البدع والنهي عنها (ص ٤٦) ولكن بعض العلماء يرى أن ليلة النصف من شعبان ليلة مفضلة ، وأن من السلف من كان يخصصها بالصلاة ، يقول الإمام

وعن عشية عرفة وتخصيصها بنوع من العبادة ، نقل ابن وضاح بسنده عن أبي حفص المتنى (١) أنه قال : " اجتمع الناس يوم عرفة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم يدعون بعد العصر فخرج نافع مولى ابن عمر (٢) من دار آل عمر فقال : أيها

== ابن تيمية : " ومن العلماء من السلف - من أهل المدينة - وغيرهم من الخلف من أنكر فضلها وطعن في الأحاديث الواردة فيها . وقال : لا فرق بينها وبين غيرها ، لكن الذي عليه كثير من أهل العلم وأكثرهم على تفضيلها . وعليه يدل نص الإمام أحمد لتعدد الأحاديث الواردة فيها ، وما يصدق ذلك من الآثار السلفية وقد روى بعض فضائلها في المسانيد والسنن " . ثم قال الإمام ابن تيمية : " فأما صوم النصف مفردا فلا أصل له بل إفراده مكروه ، وكذلك اتخاذه موسما تصنع فيه الأطعمة وتظهر فيه الزينة هو من المواسم المحدثثة المبتدعة التي لا أصل لها " .
انظر كلامه هذا في اقتضاء الصراط المستقيم (٢ / ٦٢٧ - ٦٢٨) .

والأحاديث التي أشار إليها منها ما رواه ابن ماجه في إقامة الصلاة (باب ما جاء في ليلة النصف من شعبان) من حديث أبي موسى الأشعري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن الله ليطلع في ليلة النصف من شعبان فيغفر لجميع خلقه إلا لمشرك أو مشاحن " رقم الحديث : ١١٤٠ ، ١٣٩٠ سنن ابن ماجه ، (١ / ٢٣٣) . ومارواه الترمذي في كتاب الصوم (باب ما جاء في ليلة النصف من شعبان) من حديث عائشة رضي الله عنها - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن الله عز وجل ينزل ليلة النصف من شعبان إلى السماء الدنيا فيغفر لأكثر من عدد شعر الغنم " . رقم الحديث : ٧٣٩ السنن (٣ / ١١٦) .
وانظر حول هذه الدلية كتاب (الحوادث والبدع للطبرطوشي) (ص ٢٦١ - ٢٦٦) .
(١) لم اعثر له على ترجمه .

(٢) هو الإمام أبو عبد الله نافع مولى ابن عمر القرشي ثم العدوي ، روى عن ابن عمر وعائشة وأبي هريرة وغيرهم . وروى عنه جمع لا يحصون وقد اختلفوا في أصله فقيل : بربري وقيل نيسابوري وقيل غير ذلك . قال الإمام البخاري : أصح الأسانيد : مالك عن نافع عن ابن عمر . توفي رحمه الله سنة ١١٧ و قيل سنة ١١٩ .

مصادر ترجمته : التاريخ الكبير (٨ / ٨٤) رقم : ٢٢٧ ، المعارف لابن قتيبة (ص ٤٦٠) الجرح والتعديل (٨ / ٤٥١) رقم : ٢٠٧٠ ، سير أعلام النبلاء ==

الناس إن الذي أنتم عليه بدعة وليست بسنة ، إنا أدركنا الناس ولا يصنعون مثل هذا " . (١)

ونقل عن إبراهيم النخعي (٢) : " انه سئل عن اجتماع الناس عشية عرفة فكرهه وقال : محدث " . (٣)

وعن ليلة الإسراء وتخصيصها بنوع من العبادة يقول الإمام ابن تيمية :
 " ولا يعرف عن أحد من المسلمين أنه جعل لليلة الإسراء فضيلة على غيرها . ولا كان الصحابة والتابعون لهم بإحسان يقصدون تخصيص ليلة الإسراء بأمر من الأمور ولا يذكرونها ، وإن كان الإسراء من أعظم فضائله - صلى الله عليه وسلم - ومع هذا فلم يشرع تخصيص ذلك الزمان بعبادة شرعية " . (٤)

وما يقال في تخصيص الأئمة يقال أيضا في تخصيص الأمكنة . فليس لأحد أن يخص مكانا بعينه بنوع من العبادة أو قرية ، يقول الإمام ابن تيمية : " بل غار حراء الذي ابتدئ فيه بنزول الوحي ، وكان يتحراه قبل النبوة لم يقصده (أى النبي صلى

== (٥ / ٩٥ - ١٠١) رقم : ٣٤ ، تهذيب التهذيب (١٠ / ٤١٢) رقم : ٧٤٢

(١) البدع والنهي عنها (ص ٤٦) .

(٢) هو الإمام الحافظ أبو عمران إبراهيم بن يزيد بن قيس النخعي اليماني ثم الكوفي فقيه العراق وأحد الأعلام أدرك جماعة من الصحابة ولم يحدث عن أحد منهم .

وكان رجلا صالحا كبير النفس كثير المحاسن توفي سنة ٩٦ .

مصادر ترجمته : طبقات ابن سعد (٦ / ٢٧٠ - ٢٨٤) تاريخ البخاري (١ /

٣٣٣ - ٣٣٤) رقم : ١٠٥٢ ، حلية الأولياء (٤ / ٢١٩ - ٢٤٠) رقم : ٢٧٣

سير أعلام النبلاء (٤ / ٥٢٠ - ٥٢٩) رقم : ٢١٣ .

(٣) البدع والنهي عنها (ص ٤٧) .

(٤) انظر هذا الكلام في زاد المعاد (١ / ٥١) .

الله عليه وسلم) ولا أحد من أصحابه بعد النبوة مدة مقامه بمكة ولا خص السيوم الذى نزل فيه الوحي بعبادة ولا غيرها . ومن خص الأمانة والأزمنة من عنده بعبادات لأجل هذا وأمثاله ، كان من جنس أهل الكتاب الذين جعلوا زمان أحوال المسيح مواسم وعبادات كيوم الميلاد ويوم التعميد وغير ذلك من أحواله . وقد رأى عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - جماعة يتبادرون مكانا يصلون فيه فقال : ما هذا ؟ قالوا : مكان صلى فيه النبی صلى الله عليه وسلم . فقال : أتريدون أن تتخذوا آثار أنبيائكم مساجد . إنما هلك من كان قبلكم بهذا ، فمن أدركته الصلاة فيه فليصل وإلا فليمض " (١)

الناحية الثانية التى أنكرها العلماء على هذه الأعمال : ما كان يحدث فى هذه المجالس أو الحلقات من أمور لم يعهد لها السلف - رضى الله عنهم - ولا فعلوها ولا أمروا بها . مثل سماع الأناشيد وإنشاد أشعار الرقائق والاهتزاز لها والتحريك عندها . بينما يقرأ القرآن ولا يفعل شيئاً من ذلك . وهذا أمر خطير للغاية . لأن القرآن يصبح كأنه لا مفعول له فى النفوس فيؤدى مع مرور الزمن إلى تركه واستبداله بأمور أخرى لها تأثير على النفوس . وهذا هو الذى حدث بالفعل وهو ما حذر منه السلف الصالح - رضى الله عنهم - حيث يقول الإمام الشافعى - رحمه الله - : " خلفت ببغداد شيئاً أحدثه الزنادقة يسمونه التغير يصدون به الناس عن القرآن " (٢) وكذلك ورد عن أحمد وغيره أنهم كرهوه ونهوا عن الجلوس مع من يتعاطاه " . (٣)

وكيف يترك القرآن ويستبدل برقائيق من وضع البشر . وهو الذى قال الله فيه : (اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِي تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ

(١) انظر كلام ابن تيمية فى زاد المعاد (٥١ / ١) وأثر عمر - رضى الله عنه -

رواه ابن أبى شيبة فى مصنفه (١ / ٨٤ / ٢) .

(٢) راجع هذا الأثر (ص : ١١٤) .

(٣) مختصر الفتاوى المصرية للإمام ابن تيمية (ص ٥٩٢ - ٥٩٣) .

رَبِّهِمْ ثُمَّ تَلِينَ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ (الزمر : ٢٣) .
 وقال أيضا (لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَتِلْكَ
 الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ) (الحشر : ٢١) . وذكر أقواما كانوا إذا تلى
 عليهم القرآن تأثروا وبكوا فقال سبحانه : (إِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرَوْا سُجَّدًا
 وَبُكِيًّا) . (سورة مريم : ٥٨) . وقال عن وفد النصارى الذين قدموا على
 النبى صلى الله عليه وسلم وأسلموا بين يديه : (وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ
 تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ) (١) (المائدة : ٨٣) .
 وذكر من صفات المؤمنين أنهم كانوا (إِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا) (الانفال :
 ٢) . إذا فالقرآن كاف يؤدى فى النفس والجوارح ما تؤدى هذه الرقائق - على
 فرض المقارنة - وزيادة . وهذه الآيات شاهدة على ذلك . فلماذا إذا يتركسون
 القرآن ويستبدلونه برقائيق من وضع البشر ؟ .

لقد كان السلف الصالح - رحمهم الله تعالى - يدركون هذه الحقيقة ، ولذلك
 أقبلوا على القرآن قراءة وترتيلا ومدايسة . وكانت تقع لهم حالات عظيمة عند قراءته
 فهذا سيد الخلق عليه الصلاة والسلام ، يقول لعبد الله بن مسعود - رضى الله
 عنه - " اقرأ على ، قال ابن مسعود : يا رسول الله ! اقرأ عليك وعليك أنزل ؟ قال :

(١) نزلت هذه الآية فى الوفد الذين بعثهم النجاشى مع جعفر بن ابى طالب ، فقد موا
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ عليهم سورة " يس " الى آخرها ، فبكوا
 حين سمعوا القرآن وآمنوا وقالوا : ما أشبه هذا بما كان ينزل على عيسى .
 فأنزل الله تعالى فيهم هذه الآية .

انظر : أسباب النزول للوليدى ، تحقيق سيد صقر (ص ٢٣٥ - ٢٣٦) ، تفسير
 الطبري (١٠ / ٥٠٤ - ٥٠٥) من طبعة محمود شاكر ، الدر المنثور (٢ /
 ٣٠٣) ، والقرطبي (٦ / ٢٥٦) .

إني أحب أن أسمع من غيري - قال عبد الله بن مسعود : فقرأت سورة النساء حتى أتيت هذه الآية (فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيداً) (سورة النساء : ٤١) فقال : حسيك الآن فإذا عيناه تذرفان " . (١)

وهذا عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - روى عنه أنه صلى بالناس الفجر . فقرأ سورة يوسف - عليه السلام - فأخذ في البكاء حتى سمعوا بكاءه من وراء الصفوف " (٢)
وقدم ناس من أهل اليمن على أبي بكر الصديق - رضى الله عنه - فجعلوا يقرؤون القرآن ويكفون ، فقال أبو بكر : هكذا كنا " (٣)

بل ربما حدث لهم أكثر من ذلك كالصعق مثلاً ، فقد ورد عن كثير من السلف أنهم كانوا يصعقون و يغشى عليهم عند قراءتهم للقرآن ، فهذا عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - كان يمر بالآية من ورده بالليل فيبكي حتى يسقط ويبقى في البيت حتى يعاد للمرض (٤)

(١) أخرجه البخارى فى التفسير (باب : فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد و جئنا

بك على هؤلاء شهيداً) رقم الحديث : ٤٥٨٢ . الفتح (٢٥٠ / ٨) .

وفى كتاب فضائل القرآن (باب قول المقرئ للقارئ : حسيك) رقم : ٥٠٥٠

الفتح (٩٤ / ٩) وفى باب (البكاء عند قراءة القرآن) رقم : ٥٠٥٥ ، الفتح

٠ (٩٨ / ٩)

وأخرجه أحمد فى مواضع من مسنده انظر الأرقام : ٣٥٥٠ ، ٣٥٥١ من طبعة

أحمد شاكر ، ونقله ابن كثير فى فضائل القرآن (ص ٧٧) عن البخارى ثم قال " وقد

رواه الجماعة إلا ابن ماجه من طريق الأعمش وله طرق يطول بسطها " .

(٢) التبيان فى آداب جملة القرآن (ص ٦٩) .

(٣) نفس المصدر (ص ٦٩) .

(٤) مناقب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب لابن الجوزى (ص ١٦٨) طبعة دار الكتب

العلمية - بيروت - لبنان .

وعن زرارة بن أوفى التابعى الجليل (١) أنه أم الناس فى صلاة الفجر
فقرأ حتى بلغ قوله تعالى فى سورة المدثر (فَإِذَا نُفِرَ فِي النَّاقُورِ فَذَلِكَ يَوْمُنَا يَوْمُ
عُسَيْرٍ) (المدثر : ٨ ، ٩) خرميتا . قال بهزبن حكيم (٢) : " وكنت فيمن
حمله " (٣) .

(١) هو الإمام الكبير أبو حبيب بن زرارة بن أوفى العامرى البصرى قاضى البصرة .
أحد الأعلام سمع من عمران بن حصين وأبى هريرة وابن عباس . توفي وهو يصلى
بالناس الفجر سنة ٩٣ .
مصادر ترجمته : طبقات ابن سعد (١٥٠/٧) تاريخ البخارى (٤٣٨/٣ - ٤٣٩)
رقم : ١٤٦١ ، الحلية (٢٥٨/٢ - ٢٦٠) رقم : ١٩١ ، سير أعلام النبلاء
(٥١٥/٤ - ٥١٦) رقم : ٢٠٩ ، تهذيب التهذيب (٣٢٢/٣ - ٣٢٣) رقم :
٥٩٨ .

(٢) هو أبو عبد الطك بهزبن حكيم بن معاوية بن حيدة القشيري البصرى ، الإمام
المحدث له عدة أحاديث عن أبيه وعن جده وعن زرارة بن أوفى . توفي قبل
الخمسين ومائة .

مصادر ترجمته : التاريخ الكبير (١٤٢/٢ - ١٤٣) رقم : ١٩٨٢ ، الجرح
والتعديل (٤٣٠/٢ - ٤٣١) رقم : ١٧١٤ ، سير أعلام النبلاء (٢٥٣/٦)
رقم : ١١٤ تهذيب التهذيب (٤٩٨/١) رقم : ٩٢٤ .

(٣) التبيان فى آداب حملة القرآن (ص ٦٦) ، الحوادث والبدع للطرطوشى (ص
١٩٢) ، حلية الأولياء (٢٥٨/٢) .
وقد أنكر طائفة من الصحابة والتابعين مثل هذا ظنا منهم أنه تكلف وتصنع
، فقال ابن سيرين : " بيننا وبين الذين يصنعون عند سماع القرآن أن يقرأ
واحد منهم على رأس حائط فإن خرف فهو صادق " . والصواب كما يقول الإمام
النووى عدم الإنكار إلا على من اعترف أنه يفعله تصنعاً . انظر : التبيان فى حملة
القرآن (ص ٦٦) .

ويقول الإمام ابن تيمية : " والذى عليه الجمهور أنه إذا كان مغلوباً لم ينكر
عليه ، وإن كان حال الثبات أكمل منه ، ولهذا لما سئل أحمد عن هذا قال :
قراءة القرآن على يحيى بن سعيد فغشى عليه ولو قدر لدفعه ، فما رأيت أعقل منه " .
انظر : مختصر الفتاوى المصرية (ص ٥٦٦) .

هذا و مثله كثير عن السلف - رضى الله عنهم - فكيف لا يتأثر المسلم بالقرآن .
ويتأثر بما دونه من الرقائق . ولذلك فلا نعدو الحقيقة إذا قلنا : إن أعظم جناية
جنتها الصوفية هي صرف الناس عن القرآن الكريم .

ومن هنا جاء الإنكار على اجتماع الناس بمسجد السبت ، وكان رأس المنكرين عليهم
الإمام يحيى بن عمر (ت ٢٨٩) (١) الذى كان شديداً فى دين الله قامعاً لأهل
البدع ، ناصرًا للسنة ، وقد ترك بعد وفاته فراغاً كبيراً ، ولذلك كثرت مراتبه والتى
جاء فى إحداها : (٢)

عين ألم بها وجد ولم تنم	تبكى بد مع كنظم الدر منسجم
يا موت أثلكتنا يحيى وكان لنا	فى بلدة الغرب مثل البدر فى الظلم
وكان يحيى لنا فى الزائفين إذا	ضلوا . لسانا بين الحق عن أمم
لتبك يحيى عيون بالدموع فإن	غاضت مدامعها فلتبكه بدم
ما كان أرغبه فى سنة لأرست	يشيد هابناء الحاذق الفهم

لقد كان هذا الرجل يرى أن اجتماع الناس فى مسجد السبت بدعة ، لم تكن
فى الزمن الأول وكان يحث الناس على مقاطعته وعدم حضوره . بل ألف تأليفاً
حسناً فى وجوب مقاطعته . والإنكار على من يحضره وكان يقول لمن
يحضره : " يا قوم ! هذا القرآن يتلى والأحاديث النبوية تقرأ ولا متعظ ويسمع
بيت من الشعر فيبكي هذا عجب " . (٣)

(١) سبقت ترجمته .

(٢) انظر : تراجم أغلبية (ص ٢٦٩) .

(٣) معالم الإيمان (٢ / ٢٣٢) -

كما كان يشتد عليه أمر المسجد ويود لو أنه هدمه حتى لا يجتمع فيه أحد وقد تكلم فيه بكلام شديد كبير (١) .

قلت : لعله استند في رغبته في هدم المسجد إلى فعل النبي صلى الله عليه وسلم حين أمر بهدم مسجد الضرار الذي قال الله فيه : (الَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضَرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَادًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَلِيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَى وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ) (٢) (التوبة : ١٠٧) .

(١) رياض النفوس (١/٤٩٥) .

(٢) كان ذلك بعد غزوة تبوك . يقول ابن اسحاق : ثم أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزل بذي أوان (بلد بينه وبين المدينة ساعة من نهار) وكان أصحاب مسجد الضرار قد أتوه وهو يتجهز إلى تبوك فقالوا : يا رسول الله : إنا قد بنينا مسجداً لذي العلة والحاجة والليلة المطيرة والليلة الشائبة وإنا نحب أن تأتينا فتصلي لنا فيه . فقال : إني على جناح سفر و حال شغل - أو كما قال - ولو قد منا إن شاء الله لآتيناكم فصلينا لكم فيه فلما نزل بذي أوان أتاه خبر المسجد . فدعا رسول الله مالك بن الدخشم أخا بني سالم بن عوف ومعن بن عدى وأخاه عاصم بن عدى أخا بني العجلان فقال : انطلقا إلى هذا المسجد الظالم أهله فاهدماه وحرقاه فخرجا سريعين حتى أتيا بني سالم بن عوف رهط مالك فقال مالك لمعن : انظرني حتى أخرج إليك بنار من أهلي فدخل إلى أهله فأخذ سعفا من النخل فأشعل فيه نارا ثم خرجا يشتدان حتى دخلاه وفيه أهله فحرقاه وهدماه وفرقوا عنه .

انظر : الاكتفاء في معازي رسول الله والثلاثة الخلفاء لسليمان بن موسى الكلاعي الأندلسي تحقيق : د . مصطفى عبد الواحد . ط : مكتبة الخاتمي (١٣٨٩/١٩٧٠)

(٢/٣٨٨ - ٣٨٩) .

وانظر : سيرة ابن هشام بتحقيق مصطفى السقا وإبراهيم الأبياري (المجلد الثاني / ص ٥٢٩ - ٥٣٠) . الطبعة الثانية (١٣٧٥ - ١٩٥٥) . مصطفى البابي الحلبي .

ومثله في ذلك المساجد التي تقام على القبور ، فقد أفتى العلماء بهدمها لأنها أسست على معصية الله (١) .

كما أنكر عليهم - رحمه الله - رفع أصواتهم بالتكبير ونهاهم عن ذلك ، وكان المتصوفة أيام العشر الأوائل من ذي الحجة يكبرون الله تعالى ، رافعين أصواتهم بذلك ، فكان هو ينكر عليهم ذلك وينهاهم عنه . لأنه بدعة محدثة . إن السنة في الذكر والدعاء الإسرار بهما ، كما قال تعالى : (وَادْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ) (الاعراف : ٢٠٥) .
أى : اذكر ربك في نفسك رغبة ورهبة وبالسّر من القول لا جهرا . وهكذا يستحب أن يكون الذكر خفيا لا يكون نداء و جهرا يليغا . (٢)

وقال تعالى : (ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً) (الاعراف : ٥٥) أى : خشوعا وسرا (إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمَعْتَدِينَ) . الاعتداء في الدعاء أنواع منها : الجهر الكثير والصياح (٣) وهو ما نهى عنه صلى الله عليه وسلم بقوله لقوم رفعوا أصواتهم بالتكبير : " أيها الناس أربعوا على أنفسكم إنكم لا تدعون أصم ولا غائبا ، إنما تدعون سميعا قريبا أقرب إلى أحدكم من عنق راحلته " . (٤)

(١) انظر : إغاثة اللهفان (٢٣٧/١ - ٢٤١) فقد فضل ابن القيم القول فيما يجب هدمه وقطعه مما يخشى على الناس أن يكون لهم ذريعة إلى الشرك . ومن ذلك المساجد التي بنيت على القبور .

ويقول الإمام ابن تيمية في فتاويه (٤٦٣/١٣) : " يحرم بناء المساجد على القبور ويجب هدم بناء كل مسجد بني على قبر... " .

(٢) تفسير ابن كثير (٥٤٤/٣) طبعة دار الشعب .

(٣) المحرر الوجيز لابن عطية (٧٨/٧) .

(٤) أخرجه البخاري في الدعوات (باب الدعاء إذا علا عتبة) رقم : ٦٣٨٤ ، الفتح

(١٨٧/١١) وفي كتاب القدر (باب لا حول ولا قوة إلا بالله) رقم : ٦٦١٠ ، =

ولما سأل قوم النبي صلى الله عليه وسلم - بقولهم - : " أقریب ربنا فنناجیه
أم یبعد فنناهیہ ؟ أنزل الله تعالى : (وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ
دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ) (١) (البقرة : ١٨٦) .

وقد أثنى الله على زكريا - عليه السلام - بقوله : (إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا)
(سورة مريم : ٢) أى سرا . قال العلماء : " أخفاه لأنه أحب إلى الله " .
وهكذا كان هدى السلف رضى الله عنهم ، يقول الحسن البصرى (٢) - رحمه الله -
" لقد أدركنا أقواما ما كان على الأرض عمل يقدر أن يكون سرا فيكون جهرًا أبداً ،
ولقد كان المسلمون يجتهدون فى الدعاء فلا يسمع لهم صوت إن هو إلا الهس بينهم
(٣)
وبين ربهم " .

= الفتح (١١ / ٥٠٠) من غير زيادة : أقرب إلى أحدكم من عنق راحلته " .
وأخرجه مسلم فى الذكرو الدعاء (باب استحباب خفض الصوت بالذكر) رقم : ٢٧٠٤ ،
صحيح مسلم (٤ / ٢٠٧٦) .
وأخرجه الترمذى فى الدعوات (باب ما جاء فى فضل الدعاء) رقم : ٣٣٧٤ السنن
(٥ / ٤٢٧) وأخرجه فى (باب فضل التسبيح والتكبير والتهليل والتحميد)
من كتاب الدعوات رقم ٣٤٦١ ، السنن (٥ / ٤٧٦) وقال : هذا حديث حسن صحيح
وأخرجه أبو داود فى الصلاة (باب فى الاستغفار) رقم : ١٥٢٦ ، السنن (٢ /
٨٧) ومعنى اربعوا : بهزمة وصل مكسورة ثم موحدة مفتوحة : اى ارفقوا ولا تجهدوا
أنفسكم انظر الفتح (١١ / ١٨٨) .
(١) هذا الحديث يقول فيه العلامة أحمد شاكر - رحمه الله - بعد دراسة سنده "
انه ضعيف جدا ، منهار الإسناد بكل حال " .
انظر تخريجه لاحاديث تفسير الطبرى ، من الطبعة التى قام هو وأخوه
محمود محمد شاكر بتحقيقها (٣ / ٤٨٠ - ٤٨١) .
طبعة دار المعارف بمصر .

(٢) سبقت ترجمته .

(٣) المحرر الوجيز لابن عطية (٧ / ٧٨) .

هذا ، وقد أنكره إلا ما يحيى بن عمر كثير من المشيخة ، لإنكاره عليهم ،
 وضيقوا عليه ، وجعلوا له مقرئا حسن الصوت يقرأ قوله تعالى : (وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ
 مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا) (البقرة : ١١٤) .
 مشيرا بذلك إلى يحيى بن عمر ، فيكى يحيى عندما سمع ذلك وقال : " اللهم إنك
 تعلم أن هذا لا يريد بقراءته وجهك فلا تمهله بعد ثلاث ، فاستجاب الله لدعائه
 وتوفي الرجل بعد ثلاثة أيام " (١) .

هذه الحادثة تكشف لنا عن بداية الصراع بين السنة والبدعة في هذا الجانب وهو صراع سيستمر بدون توقف . تظهر فيه السنة تارة ، وتظهر البدعة تارة أخرى ولكن ظهور البدعة وغلبة المستدعة لا يكون إلا عندما يخفت صوت السنة ، وما ظهرت بدعة إلا أميتت سنة ورحم الله من أحيا سنة تركها الناس .

وقد استمر الإنكار من العلماء على من يقوم بمثل العمل الذى أنكره الإمام يحيى بن عمر من ذلك قراءة القرآن فى المسجد جماعة على وجه مخصوص وفى وقت معلوم . فقد أنكره العلماء إنكارا شديدا وعدوه بدعة . أمثال الإمام الطرطوشى (١) وغيره (٢) وقد أنكروا ذلك اقتداء بالإمام مالك - الذى تأثروا به فى كل شئ - كما سبق الحديث عنه ، فنقل الإمام الشاطبى (٣) عنه أن كرهه وقال : هذا لم يكن من عمل الناس " ونقل عن العتبية قوله فى القراءة فى المسجد على وجه مخصوص كالحزب ونحوه : " لم يكن بالأمر القديم وإنما هو شئ أحدث " يعنى أنه لم يكن فى زمان الصحابة ولا التابعين . قال (أى الإمام مالك) : " ولن يأتى آخر هذه الأمة بأهدى مما كان عليه أولها " . وقال أيضا : " أترى الناس أرغب فى الخير ممن قضى " . (٤)

يقول الإمام الشاطبى تعليقا على كلام مالك - رحمه الله - : " لأن قراءة القرآن جماعة وفى وقت معلوم أمر مخترع وفعل مبتدع لم يجز مثله قط فى زمان

(١) هو الإمام أبو بكر محمد بن الوليد بن خلف بن سليمان بن أيوب الفهرى الأندلسى الطرطوسى العلامة القدوة الزاهد الفقيه شيخ المالكية عالم الاسكندرية وطرطوشة : هو آخر حرد المسلمين من شمالي الأندلس . سمع أبا الوليد الباجى ثم حج ودخل العراق وسمع بالبصرة وبغداد ونزل بيت المقدس مرة . وتوفى بالاسكندرية سنة ٥٢٠ هـ . مصادر ترجمته : سير أعلام النبلاء (١٩٠/٤٩٦) رقم : ٢٨٦ الديباج المذهب (٢٤٤/٢ - ٢٤٨) رقم : ٤٣ ، نفح الطيب (٨٥/٢ - ٩٠) رقم ٤٦

(٢) انظر : المعيار المعرب (٣٦٣/١٢) .

(٣) سبق ترجمته .

(٤) انظر : المعيار المعرب (١١٢/١١) .

الرسول صلى الله عليه وسلم ولا فى زمان الصحابه - رضى الله عنهم - حتى نشأ بعد ذلك أقوام خالفوا عمل الأولين وعملوا فى المساجد بالقراءة على ذلك الوجه الاجتماعى (أى الجماعى) الذى لم يكن قبلهم فقام عليه العلماء وأفتوا بكراهيته " (١) .

ثم إن الاتجاه الصوفى لم يتوقف عند هذا الحد من الانحراف . ولو أنه توقف عنده لأمكن معالجته . ولكنه تطور تطورات خطيرة ، مما جعل العلماء يجمعون على الإنكار عليهم ورميهم بالبدعة والضلالة ، هذه التطورات تمثلت فى اقتران هذه الأعمال التى ذكرناها آنفا من اجتماع فى مكان معين وفى يوم بعينه وإنشاء أشعار الرقائق ورفع الصوت بالذكر إلى غير ذلك . اقتران هذه الأعمال بالرقص والسماع . وما يحدث بعد ذلك من الوجد والإغماء ، ثم ما يلى ذلك من الانبساط فى الأكل والشرب (٢) حتى أصبحت هذه الأمور دأب الصوفية وسنة متبعة عندهم إلى يومنا هذا .

(٣) وكان للأغاني الروحية العاطفية شأن عظيم عند الصوفية ، ويحدثنا المقدسى فى أحسن التقاسيم (٤) عن حضوره مجالس الصوفية قائلا : " فُكْرَةُ أُرْعَيْنُ مَعَهُمْ وَتَارَةُ أَقْرَأُ لَهُمُ الْقَصَائِدَ " ثم زاد بعد ذلك الرقص إلى جانب الغناء . حتى بلغ ببعض العوام أن يظن بأنه مذهب الصوفية ليس إلا الرقص . وقد عاب عليهم المعرى (ت ٤٤٩) (٥) ذلك فقال :

(١) المعيار (١١٢ / ١١) .

(٢) يحدثنا المقدسى أنه دفعته الظروف إلى بعض المجالس

الصوفية بشيراز فكان لا يخرج من دعوتى يدخل فى دعوة أخرى . حيث يقول :

"كنت غنيا فى وسطى نفقة وافرة وأنا فى كل يوم فى دعوة وأى دعوة" . انظر :

أحسن التقاسيم (ص ٤١٥) .

(٣) سبقت ترجمته .

(٤) (ص ٤١٥) .

(٥) هو أبو العلاء أحمد بن عبد الله بن سليمان التنوفى المعرى ، شاعر حكيم

أديب لغوى نحوى ولد سنة ٣٦٣ بمصر النعمان من أعمال الشام وتوفى بها =

أرى جيل التصوف شَرَّجَمِيل فقل لهم وأهون بالحلول
أقال الله حين عبدتموه كلوا أكل البهائم وارقصوا لى (١)

وقد أنكر العلماء هذه الأعمال أشد الإنكار وعدوها من رواسب الديانات الأخرى كاليهودية والنصرانية ، فهذا الإمام الطرطوشى يسأل عن مذهب المتصوفة فى اجتماع جماعة كثيرة يكثر ذكر الله سبحانه وتعالى والصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم ومدحه بما هو أهله ، ثم يقوم بعضهم يرقص ويتواجد حتى يقع مغشياً عليه ، ثم يحضرون شيئاً من الطعام يأكلونه : هل الحضور معهم جائز أو لا ؟ فأجاب - رحمه الله - بقوله " مذهب الصوفية بطالة وجهالة وضلالة . فما الإسلام إلا كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم . وأما الرقص فأول من أحدثه السامري فإنهم لما عبدوا العجل صاروا يرقصون حوله ويتواجدون فهذا دين الكفار وعبياد العجل " . (٢)

وبذلك أجاب المازرى - أيضاً - عندما سئل عن رفع الصوت بالذكر فقال : " الاجتماع بالذكر والتطريب والتحنين ورفع الأصوات قد نهى العلماء عنه وانكروه وعدوه بدعة وقد قال عليه الصلاة والسلام : " عليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى عضوا عليها بالتواجد وإياكم ومحدثات الأمور فكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة (٣) " . وقد علم أن هذا الفعل لم يكن فيها سبق من الزمن

== سنة ٤٤٩ هـ ، وكان يرمى بالإلحاد . من مصنفاته : سقط الزند و هو ديوان شعره رسالة الغفران و رسالة الملائكة ، لزوم مالا يلزم .

مصادر ترجمته : تاريخ بغداد (٤/ ٢٤٠ - ٢٤١) رقم : ١٩٦٦ . المنتظم

(٨/ ١٨٤ - ١٨٨) رقم : ٢٤٩ وفيات الاعيان (١/ ١١٣ - ١١٦) رقم :

٤٧ سير أعلام النبلاء (١٨/ ٢٣ - ٣٩) رقم : ١٦ ، معجم المؤلفين (١/ ٢٩٠ - ٢٩٤)

(١) انظر : الحضارة الإسلامية لادم مترز . (٢/ ٣٢) .

(٢) المعيار المعرب (١/ ١٦٢ - ١٦٣) والجامع لأحكام القرآن (١١/ ٢٣٧ - ٢٣٨) .

(٣) سبق تخريجـه .

الأول ولا فعله السلف الصالح من الصحابة . مع العلم بأنهم أعبد ممن يأتى بعدهم ونقل عنهم بالتواتر أنهم شديداً والحزم فى الزيادة من الطاعة حتى يخف عليهم إراقة دمائهم وقتل أولادهم وآبائهم فى الجهاد فى ذات الله ورسوله . فلو كان خيراً ما سبق هؤلاء إليه . " (١)

ومن قبيل ذلك ما أحدثه الناس من الاحتفال باليوم الذى ولد فيه النبى صلى الله عليه وسلم . وهو أمر لم يكن فى الزمن الأول وإنما هو كما يقول أبو الوليد الباجي (٢) : " بدعة أحدثها البطالون وشهوة نفس اعتنى بها الأكالون " وقد ألف فى الإنكار على هذا الأمر فى الزمن الذى نحن بصدده الحديث عنه ، أبو الوليد الباجي ، حيث ألف رسالة صغيرة سماها (حكم بدعة الاجتماع فى مولد النبى صلى الله عليه وسلم) (٣) .

(١) المعيار المعرب (١٢ / ٣٦٣) .

(٢) سبقنا ترجمته .

(٣) هذه الرسالة نشرتها مجلة الإصلاح (المجلد الاول / العدد الخامس / ص ٢٧٨) . ونسبها اليه صاحب الفتح المبين فى طبقات الأصوليين (١ / ٢٥٤) ويذكر المؤرخون أن أول من أحدث الاحتفال بالمولد هم الفاطميون الذين اتخذوه من شعائر دولتهم .

ويصور لنا القلقشندي طريقة هذا الاحتفال فيقول : " وكان عادتهم فيه أن يعمل فى الفطرة عشرة من السكر الفائق وحلوى من طرائف الأصناف ، وتعبأ فى ثلاثمائة صينية نحاس . فإذا كان ليلة ذلك المولد تفرق أرباب الرسوم . ثم يركب القاضى بعد العصر ومعه الشهود إلى الجامع الأزهر . فيجلسون فى الجامع مقدار قراءة الختمة الكريمة ، ثم يستدعى القاضى ومن معه فيحضرون وهم متشوقون لا ينتظار ظهور الخليفة . فتفتح إحدى طاقات المنطرة فيظهر منها وجهه . ويقرأ القراء ويخطب الخطباء وينبهون إلى فضل ذلك الشهر ويدعون للخليفة ، وهكذا ينتهى الحفل وينفض الناس " .

انتهى بتصرف من صبحى الاعشى (٣ / ٤٩٣) .

وقد استمر الاحتفال بالمولد طيلة العهد الفاطمى ، فلما جاء العهد

== الأيوبي نقض كل ما نسجه خلفاء الدولة الفاطمية من مظاهر شيعية و ما أحدثوه من المواسم والأعياد ومنها المولد النبوي .
ولكن رغم نقضه إلا أن الأسر الإسلامية بقيت تحتفل به وبحكم اتصال العالم الإسلامي ببعضه ببعض فقد انتقل الاحتفال بهذا الموسم إلى أطرافه كلها .
وظهرت هذه العادة فيما بعد بأشكال مختلفة . فظهرت في بداية القرن السابع بشكل رسمي في مدينة أربل على يد أميرها الملك مظفر الدين بن أبي سعيد كوكبرى بن زيد الدين على بن سيكتكين الذي أحدث فيه من الابتهاج ما لا يعقل . يقول ابن الأثير : * انه كان ينفق على المولود في كل سنة ثلاثمائة ألف دينار وأحدث فيه من الأغاني والملاهي والطبول الشيء الكثير * .

الكامل في التاريخ لابن الأثير (١٣ / ١٣٧) .
ويحدثنا ابن الحساج في المدخل (١١ / ١٢ - ١٢) عن الفساد الذي دخل الاحتفال بالمولد فيذكر أنه كان في مصر - على عهده - احتفالان : احتفال للنساء واحتفال للرجال . فعن احتفال النساء يقول : كن يذكرن جماعة ويرفعن أصواتهن ، وأصوات النساء فيها من الترخيم والنداوة ما هو فتنه - في الغالب - في واحدة منهن فكيف إذا اجتمعن ، فتكثر الفتن في قلوب من يسمعن . وتصفيقهن بالأكف فيها فتنه . وكان بعضهن يرقص ثم إنهن لا يحضرن للمولد الذي احتوى على ما تقدم من المفاصد المذكورة إلا بحضور من يزعمون أنها شبيخة على عرفهن . وقد تكون - وهو الغالب - ممن تدخل نفسها في التفسير فتفسر وتحكي قصص الأنبياء - عليهم السلام - وتزيد وتنقص وربما وقعت في الكفر الصريح وهي لا تشعر بنفسها * .
ويذكر الشيخ عبد الحى الكنانى أنه ألف قصة المولد الكثير في القرن السابع . مثل ابن دحيه المتوفى بمصر (سنة ٦٣٣) . ومحي الدين بن العربي المتوفى بدمشق (سنة ٦٣٨) وأحمد العزفى المتوفى (سنة ٦٧٧) وغيرهم .

كما ألف في الإنكار على ما يحدث في هذه المناسبة الفقيه المالكي تاج الدين عمر بن على اللخعي الاسكندري المعروف بالفاكهاني (ت ٧٣١) رسالة أسماها : المورد في الكلام على المولد . أورد فيها السيوطي بنصها في حسن المقصد .

وانظر : المجلة الزيتونية (المجلد الأول / الجزء ١٩ / ص ٤٦٦) .

= وأنظر أيضا مقال محمد الفاضل بن عاشور : كيف نشأ الاحتفال بالمولد فى

وهى على صغرها ، غزيرة الفائدة . بين فيها مؤلفها حكم هذا العمل من جهة الشرع فقال : " إنا أَدْرَأُ على هذا العمل الأحكام الخمسة قلنا : إما أن يكون واجبا أو مندوبا أو مباحا أو مكروها أو محسورا . وليس بواجب إجماعا ، ولا مندوبا لأن حقيقة المندوب ما طلبه الشارع من غير ذم على تركه ، وهذا لم يأذن فيه الشرع ولا فعله الصحابة والتابعون ولا العلماء المتدينون فيما علمت . وهذا جوابي عليه بين يدى الله تعالى إن سئلت عنه ، ولا جائز أن يكون مباحا لأن الابتداء فى الدين ليس مباحا بإجماع المسلمين فلم يبق إلا أن يكون مكروها أو حراما " .

ثم يبين - رحمه الله - متى يكون الاحتفاء بهذه المناسبة مكروها ومتى يكون حراما . فالمكروه هو " أن يعطيه رجل من عين ماله لأهله وأصحابه وعياله ولا يجاوزون فى ذلك الاجتماع أكل الطعام ولا يقتفون شيئا من الآثام . وهذا الذى وصفناه بأنه بدعة مكروهة ، إن لم يفعله أحد من متقدمى أهل الطاعة الذين هم فقهاء الإسلام وعلماء الأئام ، سرج الأزمنة وزين الأمكنة " .

ولكن بعض العلماء يخالفونه فى كون الاقتصار على ما ذكر ، إذا كان صاحبه يقصد تعظيم الرسول صلى الله عليه وسلم - يكون مكروها ، بل يكون مأجورا أجرا عظيما ، حيث يقول الإمام ابن تيمية - رحمه الله - " فتعظيم المولد واتخاذة موسما قد يفعله بعض الناس و يكون له فيه أجر عظيم لحسن قصده . وتعظيمه لرسول الله صلى الله عليه وسلم " واستدل له بما ورد عن أحمد أنه : " لما سئل عن بعض الأمراء أنه أنفق على مصحف ألف دينار أو نحو ذلك فقال : دعهم فهذا أفضل ما أنفقوا فيه الذهب " .

قال ابن تيمية عقب ذلك " مع أن مذهبه (أى أحمد) أن زخرفة

المصاحف مكروهة * (١)

و أما الحرام فهو عند الباجي " أن تدخله الجنابة وتقوى به العناية " و الجنابة المقصود منها " الغناء مع البطون الملائى بالآلات الباطل من الدفوف وغيرها و اجتماع الرجال مع الشباب المرد و النساء الفاضات و الرقص بالتثنى و الانعطاف و الاستغراق فى اللهو و نسيان يوم المخاف ، وكذلك النساء إذا اجتمعن على انفرادهن رافعات أصواتهن بالتهنيك و التطريب فى الانشاد و الخروج فى التلاوة و الذكر عن المشروع و المعتاد . و هذا هو الذى لا يختلف فى تحريمه اثنان ولا يستحسنه ذوو المروءة الفقيان . وإنما يحلو ذلك النفوس موتى القلوب وغير المستقلين من الأثام و الذنوب .

و أزيدك أنهم يرونه من العبادات لا من الأمور المنكرات فإننا لله و إنا إليه راجعون " .

ثم يُنبِهُ الباجي فى آخر الرسالة إلى أن " الشهر الذى ولد فيه صلى الله عليه وسلم و هو ربيع الأول هو بعبينه الذى توفى فيه فليس الفرح فيه بأولى من الحزن " . انتهت الرسالة .

هذه نماذج من مقاومة علماء المغرب للبدع التى دخلت التصوف . انتقل بعض ها إلى النوع الثانى من أنواع المقاومة و هو مقاومة الأشخاص الذين كان لهم دور فى

(١) انظر : اقتضاء الصراط المستقيم (٦١٧/٢) . و ممن جوز الاحتفال بالمولد إذا جرد مما علق بن من الأمور المنكرة الإمام السيوطى و ابن حجر العسقلانى و ابن حجر الهيئى . و للسيوطى رسالة فى هذا الباب أسماها (حسن المقصد فى عمل المولد) رد فيها على رسالة الفاكهانى المالكى فى الإنكار على عمل المولد . انظر مقال محمد الفاضل بن عاشور : " كيف نشأ احتفال المولد فى بلاد الإسلام " فى كتابه ومضات فكر . (ص ٢٠٧) .

نشر الانحرافات الصوفية .

النوع الثاني : مقاومة الأشخاص :-

لقد برزوا الا هتعام بالكرامات (١) مبكرا جدا . وهذا أمر بديهي ، لأن الكرامات أمر عظيم يفضل الله به على من يشاء من عباده المؤمنين الصالحين . وهي ثابتة لهم بالتواتر ، بل ان ابن تيمية يقول : " إن ثبوت الكرامات من جهة النقل أكثر من ثبوت المعجزات " (٢) . وفي سير الصحابة والتابعين والعلماء العاطلين كثير منها ، وهي تدل على أن صاحبها على درجة كبيرة من التقوى والايان وأنه مقتنف أثر الرسول عليه الصلاة والسلام .

هذا أمر لا غبار عليه ولا مرأء فيه . ولكن عندما يتجاوز هذا الأمر حدوده الشرعية ويصبح معارضا للنصوص الثابتة التي لا تقبل التأويل ، عند ذلك يصبح جد يرا بالإنكار على صاحبه وأن تجند كل الإمكانيات لمقاومته لأن في تركه دون مقاومة أو إنكار خطرا كبيرا على العامة ، والناس سراع إلى كل مبتدع هذا فضلا عن أنه إقرار لهم على باطلهم .

وهذا هو الذي حدث بالفعل ، فلقد اهتتم الناس بالكرامات وبالغوا في ذلك حتى تجاوزوا الحدود المشروعة التي حددتها الشريعة الغراء ، وجعلت المنطقـة التي بعينها محرمة لا يجوز البحث فيها .

لقد ذكرت فيما سبق من البحث قول ابن العربي في هذا الموضوع من أن الناس بالغوا في هذا الأمر حتى قالوا برؤية الله حقيقة ، يدخلونه في باب الكرامات .

(١) الكرامة : هي امور خارقة للعادة ، تظهر على يد المؤمن المتقي العارف بالله

وصفاته غير مقرونة بدعوى النبوة .

انظر: كشاف اصطلاحات الفنون (١٣٩٩/٥)، وانظر عن الفرق بينهما وبين المعجزة

والارهاص والاستدراج ، المرجع ذاته (٤٤٤/٢) وما بعدها .

(٢) كتاب النبوات (ص) .

وهو قول عظيم لأنه يتعارض مع النصوص المتواترة الدالة على عدم جواز
رؤية الله حقيقة في الدنيا . وقد سبق ذكر هذه النصوص في موضعها من هذا
البحث (١) .

ولما انتشرت هذه المقالة في العصر الذي نبحت فيه . وأصبح كل دعيٍّ
يثبت هذه الكرامة - أى رؤية الله حقيقة - لمن يشاء . قبيض الله من العلماء ممن
يردها ويطلب أدلتها كالإمام ابن زيد القيرواني وغيره . فإنه لما ألف أبو القاسم
عبد الرحمن بن محمد البكري (٢) (ت ٣٨٠) كتابا في كرامات الأولياء أسماه
(كرامات الأولياء المطيعين من الصحابة والتابعين ومن تبعهم بإحسان) وذكر
فيه أشياء تنفر منها العقول . مثل قوله : رأيت كذا وكلمني كذا حتى قال : رأيت
الله تعالى يقظة ، أنكر عليه أهل العلم ذلك ، وذكره للإمام ابن أبي زيد القيرواني
الذي أجاب بقوله " لعله في المنام " فقالوا : إنه يزعم أن ذلك في اليقظة . عند ذلك
انبرى الإمام ابن أبي زيد القيرواني لرد هذه المقالة الخطيرة ، وألف فيها كتابا
أسماه (الاستظهار في الرد على البكري) وكتابا آخر أسماه (الكشف والتبليس)
في الرد عليهم أيضا .

(١) راجع (ص) .

(٢) هو أبو القاسم عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله البكري الصقلي ثم القيرواني . سمع
من علي بن محمد بن مسرور الدباغ وحبيب بن نصر الحزري وغيرهما . ورحل
إلى المشرق فسمع من الآجري وغيره . ألف عدة مؤلفات في التصوف منها هذا الكتاب
وكتاب الأنوار في علم الأسرار ومقامات الأبرار في التصوف (يوجد ضمن مجموعة
مخطوطة رقم : ٢٣ تصوف بدار الكتب المصرية ، وكتاب (الدلالة على الله تعالى)
توجد منه قطعة ضمن المجمع السابق وهو عبارة عن حكايات وأقوال مروية
عن الصحابة وكراماتهم وحكايات عن الخضر وشعيب) . وكتاب (الشرح و
البيان لما أغفل من كلام سهل بن عبد الله التستري) وكتاب (صفوة الأولياء
ومراتب أحوال الأصفياء) .

صادر ترجمته : معالم الإيمان (١٤٤ / ٣ - ١٤٦) رقم : ٢٦٨ ، شجرة النور =

وقد أثار هذان الكتابان غضب المصنوفة ، فطفقوا يشنعون عليه بحجة أنه ينكر

الكرامات وقالوا : هذا مذهب المعتزلة . (١)

والحقيقة إن الإمام ابن أبي زيد القيرواني لا ينكر الكرامات ولم يفعل كما يقول القاضي الباقلاني

"بل من طالع كتبه عرف مقصده " وكيف ينكرها وهو قد ألف

في إثباتها كتابا (٣) .

إنما الذي أنكره هو رؤية الله تعالى حقيقة ، وهو أمر طبيعي ، فأهل السنة مجمعون

على إنكاره لأنه مخالف للنصوص الشرعية الثابتة المتواترة من القرآن والسنة وأقوال

السلف - رضى الله عنهم - وقول ابن أبي زيد القيرواني : " لعله في المنام " إشارة إلى

مذهب القائلين بجواز رؤية الله تعالى في المنام . وقد ثبت عن غير واحد من السلف

أنه رأى الله في المنام ، وأما اليقظة فلم يقل به أحد من أهل العلم ممن يعتقد بهم

، وإن كان قاله فلا يلتفت إليه لشذوذه ، ومن جوزها من العلماء فإنما جوزها

عقلا لا على أنها وقعت حقيقة . بحجة أنها " لو لم تكن جائزة لكان سؤال موسى -

عليه السلام - مستحيلا ، ومحال أن يجهل نبي ما يجوز على الله وما لا يجوز ،

بل لم يسأل إلا جائزا غير مستحيل " . ومن ذهب إلى هذا القول الإمام القرطبي (٤)

وأبو حيان (٥) وهو قول ظاهر التهافت ، والنصوص القرآنية والحديثية تردده .

= الزكية (ص ١٩٨) هدية العارفين (١/١٤١) . معجم المؤلفين (٥/١٨١)

العرب في صقلية لاحسان عباس . طبعة دار المعارف بمصر ١٩٥٩ . (ص

١١٥ - ١١٩) .

(١)

(٢) ترتيب المدارك (٢ / ٤٩٤) .

(٣) هدية العارفين . (ص ٤٤٧) .

(٤) تفسير القرطبي (٧ / ٥٥) من طبعة وزارة الثقافة المصرية (١٣٨٧ / ١٩٦٧) .

(٥) هو أبو عبد الله محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان الأندلسي الغرناطي

الشهير بأبي حيان ولد سنة ٦٥٤ . وكان رحمه الله طالما بالقراءات صحيحتها

وشأنها . رحل فسمع بالاسكندرية وبمصر . وكان عالما بالفحو واللغة =

وقد أثارَت هذه المسألة وقتها جدا لا عنيَفا بين علماء المغرب . الأمر الذي حدا بهم إلى أن يَرسَلوا إلى الإمام أبي الطيب الباقلاني (١) يستفتونه في ذلك ، فما كان منه - رحمه الله - إلا أن برأ ابن أبي زيد مما رمى به من إنكار الكرامات ، وقد ذكر ذلك في كتابه (البيان عن الفرق بين المعجزات والكرامات والحيل والكهانة والسحر والنانجات) (٢) .

حيث يقول فيه : " وقد كان بعض أصحابنا المغاربة ذكر لنا من إنكار شيخنا أبي محمد بن أبي زيد القيرواني لذلك ما لم يثبت عندنا . ولعله إن كان قال ذلك فإنما أنكر منه ما يجب إنكار مثله ، فإننا لا نجيز الكرامات للصالحين بجميع الأجناس وبمثل سائر آيات الرسل عليهم السلام ، أو أنكر اغراقا في ذلك وتجاوزا لا يجوز المصير إليه ، لأن فضل عليه وما نعرفه من دينه وحسن بصيرته واضطلاحه بعلم أصول الدين والانبساط في التوسع في معرفة فروعه وأحكامه يبعد عندنا خلافه في هذا الباب إلا على وجه ما ذكرنا " .

فهذه شهادة من الباقلاني على براءة هذا الإمام مما رمى به وفيها إشارة إلى أن هناك من الكرامات ما يجوز إنكاره ، ورؤية الله تعالى حقيقة مما يجوز إنكاره لأن فيه إغراقا وتجاوزا لا يجوز المصير إليه .

ومن ألف من العلماء - أيضا - في الرد على هذه المقالة التي يدّعون أنها كانت منتشرة بشكل كبير . الإمام أبو عمرو الطلمنكي (ت ٤٤٩) (٣) فقد ألف ،

== يقرظ الشعر ، ألف عدة مؤلفات منها : البحر المحيط في التفسير وغريب القرآن ونهاية الاعراب . توفي رحمه الله سنة ٧٤٥ .

مصادر ترجمته : الدرر الكامنة (٥ / ٧٠ - ٧٦) رقم : ٤٦٩٣ .

(١) مرت ترجمته .

(٢) (ص ٥) .

(٣) مرت ترجمته .

ومن ألف في الرد على ابن مسرة أيضا عبد الله بن محمد الأموي النحوي (ت ٤٠٠) (١)

فقد جمع كتابا في الرد عليه أكثر فيه من الحديث والشواهد وهو كتاب "كبير حفيّل" (٢)

وكذلك ألف الإمام أبو عمرو الطلمنكي كتابا في الرد عليهم (٣)

كما ألف أحمد بن خالد المعروف بالحباب صحيفة في الرد عليه أيضا (٤)

و ألف الزبيدي (٥) كتاب الرد على ابن مسرة (٦) .

هذا بالإضافة إلى الإنكار العام الذي نراه عند علماء المغرب على من عرف عنه

أنه من أتباع ابن مسرة . فمحمد بن عبد الله القيسي (ت ٣٨٢) (٧) ترك أهمل

الحديث الأخذ عنه لما علموا أنه ينسب إلى اعتقاد ابن مسرة بالرغم مما عرف عنه من العلم

الفزير والضبط لما كتب (٨) .

وكذلك عبد العزيز بن أحمد بن محمد (ت ٣٨٧) (٩) فقد غض اعتناقه لمذهبه

(١) هو أبو محمد عبد الله بن محمد بن نصر ابن أبيض بن محبوب بن ثابت الأموي النحوي

من أهل طليطلة سكن قرطبة واستوطنها . عني بالحديث وجمعه وتقييده وضبطه

كان أدبيا حافظا نبيلًا سمع الناس منه . توفي سنة ٤٠٠ وكانت ولايته سنة ٣٢٩ .

مصادر ترجمته : الصلة لابن بشكوال (٢٤٩/١) رقم : ٥٦٥ .

(٢) الصلة (٢٤٩/١) .

(٣) ترتيب المدارك (المجلد الثاني ص ٧٥٠) .

(٤) الملاح العامة لشخصية ابن مسرة وآرائه لا لوارد محمد (ص ٤٤) . كما ألف

في الرد عليه من المشاركة أبو سعيد بن الأعرابي (ت ٣٤١) (ص ٤٤) .

(٥) هو أبو بكر محمد بن الحسن الزبيدي النحوي الأشبيلي (ت ٣٧٩) . ترجمته :

عند الحميدي (ص ٤٦ - ٤٩) رقم : ٣٤ ابن سعيد (٢٥٥/١ - ٢٥٦) رقم :

٥١٧٨

(٦) انظر مصادر ترجمته

(٧) تقدمت ترجمته .

(٨) تاريخ علماء الأندلس (٩٦/٢ - ٩٧) .

(٩) سرت ترجمته

هو الآخر كتابا في ذلك رد فيه على الباطنية ، يقول الامام الذهبي : " وألف كتابا في الرد على الباطنية فقال : و منهم قوم شعبدوا بغير علم و زعموا أنهم يـرون الجنة كل ليلة و يأكلون من ثمارها . و تنزل عليهم الحور العين و أنهم يلونون بالعرش و يرون الله بغير واسطة و يجالسونه " (١) .

كما تناولهم بالرد ضمن من تناولهم الإمام أبو بكر ابن العربي في كتابه القيم (العواصم من القواهم) . حيث ذكر نشأة هذه المقالة و أنكرها إنكارا شديدا . و قد سبق نقل كلامه في ذلك فليراجع (٢) .

ولما ظهر ابن مسرة و اشتهر أمره و بان انحرافه قام عليه علماء السنة و أظهروا زيفه و مرقه . و ألفوا في الرد عليه كالإمام ابن ابى زيد القيروانى ، الذى ألف فى الرد عليه كتابا أسماه (كتاب الرد على ابن مسرة المارق) و هو كتاب كما شهد له العلماء " منطوعلى التقاسيم الأصولية و القوانين الحقيقية البرهانية التى تدل على تبخره فى علم أصول الدين " . و قد شهد له بذلك الإمام الباقلانى (٣) و غيره و ممن قاوم جماعة ابن مسرة و ألف فى الرد عليهم القاضى محمد ييقى بن زرب (ت ٣٨٩) فقد اعتنى - رحمه الله - بطلب أصحاب ابن مسرة و الكشف عنهم و استنابة من علم أنه يعتقد مذهبهم . و أظهر للناس كتابا حسنا وضعه فى الرد على ابن مسرة قرى عليه و أخذ عنه .

و من مظاهر مقاومته لهم ، أنه قام فى سنة ٣٥٠ باستنابة جملة منهم جئ بهم إليه ، ثم خرج إلى جانب المسجد الشرقى و قعد هناك و أحرق بين يديه ما وجد عندهم من كتب ابن مسرة و هم ينظرون إليه فى سائر الحاضرين (٤) .

(١) انظر سير أعلام النبلاء (١٧ / ٥٦٩) .

(٢) راجع (ص : ٥٦٤ - ٥٦٥)

(٣) يراجع حديث عن مؤلفات ابن ابى زيد ص ٢٠ من هذا البحث .

(٤) انظر : تاريخ قضاة الأندلس للنباهى الملقى (ص ٧٧ - ٨٢) .

ابن مسرة منه (١) وكذا عبد الوهاب بن منذر القرطبي (ت ٤٣٦) (٢) ، فقد تكلم فيه علماء المغرب من أجل ذلك (٣) .

و هناك رجال آخرون تركهم علماء المغرب وقالوا موهم ليس من أجل اعتناقهم لمذهب ابن مسرة ولكن من أجل قضايا أخرى . فعطية بن سعيد بن عبد الله (٤) كان كثير من المغاربة يتحامونه لتأليفه كتابا في تجويز السماع على مذهب الصوفية ، فتركه الناس لذلك وكان عالما (٥) .

وقد أثار أبو بكر يعين بن رزق الزاهد (٦) غضب الفقهاء الملتزمين بالكتاب والسنة لتأليفه كتابا في الزهد فمنعوا الناس من النظر فيه بدعوى أن مؤلفه صاحب وساوس ولم تقتصر مقاومة ابن مسرة وأتباعه على العلماء ، بل امتدت الى الدولة التي اتخذت - هي الأخرى - موقفا حازما من هذه الجماعة الأمر الذي جعلها تجند إمكانات كبيرة من أجل القضاء على هذه النحلة وعلى أتباعها . فكان أن صدر سنة ٣٤٠ منشور

(١) تاريخ علماء الأندلس (١/٢٧٩) .

(٢) سبقت ترجمته .

(٣) الصلة (٢/٣٨٠) .

(٤) هو أبو محمد عطية بن سعيد بن عبد الله أندلسي حافظ . سمع بالأندلس من أبي محمد عبد الله بن محمد بن علي الباجي وطبقته . وطاف بلاد المشرق سياحة وانتظمها سماعا وكان يتقلد مذهب الصوف ويقول بالإيثار ولا يمسك شيئا يموفى سنة ٤٠٣ . مصادر ترجمته : جدوة المقتبس (٣١٩ - ٣٢٢) رقم الترجمة :

٧٤١ .

(٥) نفس المصدر .

(٦) ترجمة في تاريخ علماء الأندلس (٢/٢٠٠) رقم : ١٦١٣ .

من الخليفة الناصر قرئ على الناس بالمسجد بين الجامعين بالحضرنيين قرطبة
والزهراء (١) تقضى بشعقب أتباع ابن مسرة ومعاقبهم . ومنشور آخر صدر فى
شعبان سنة ٣٤٦ يصب فى الاتجاه ذاته . وهو ما يؤكد الاتجاه السنى العام
لبلاذ المغرب فى ذلك العهد - على أقل تقدير - وقد اكتشف هذا المنشور - أخيراً - (٢)
والذى جاء فيه بعد البسطة وذكر بداية أمر هذا الدين وأنه آخر الرسالات وأنه
المهيمن عليها والناسخ لها وأنه الدين الذى ارتضاه الله للبشرية فلا يجوز العدول
عنه إلى غيره . بعد هذه المقدمة فى بيان عظمة هذا الدين . جاء ذكر هذه النحلة
المحددة " التى لا تبغى خيراً ولا تأثم رشداً من طغام السواد ، استولى عليهم
الخدلان وأحال عليهم بخيلة ورجله الشيطان فقالوا بخلق القرآن وآيسوا من روح
الله وأكثروا الجدل فى آيات الله وحرفوا التأويل فى حديث رسول الله صلى الله
عليه وسلم ، فبرئت منهم الذمة بقوله تقدست أسماؤه (أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ يُجَادِلُونَ
فِي آيَاتِ اللَّهِ أَنَّهُمْ يُصْرِفُونَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِالْكِتَابِ وَبِمَا أُرْسِلْنَا بِهِ رُسُلْنَا فَيَعْلَمُونَ إِذَا الْغُلَا
رَفِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ فِي الْحَمِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ) (غافر : ٧٢) .
فهذا أبلغ الوعيد وأفظع النكال لمن جادل فى الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب
منير (ثَانِي عَظْفِهِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَنَذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَابٌ

(١) هى مدينة صغيرة بناها عبدالرحمن الناصر سنة ٣٢٥ . وعطفا منتزها له وأنفق

فى بنائها ما تجاوز حد الإسراف . وهى تقع غربى قرطبة على بعد خمسة أميال .

انظر عنها : معجم البلدان (٣ / ١٦١) . صفة جزيرة الأندلس للحميرى (ص ٩٥)

الآثار الأندلسية الباقية لعبد الله عثمان (٣٥ - ٤٤) .

(٢) نشره لأول مرة الدكتور عبد الله عنان فى كتابه القيم (دولة الإسلام فى الأندلس)

(العصر الاول / القسم الثانى / ص ٧٠٨) وفى صحيفة معهد الدراسات الإسلامية

بمدير (١٣ / ١٣٣) ضمن مقال له بعنوان : اكتشاف السفر الخامس

من المقتبس لابن حيان وانفذه الخليفة الناصر لدين الله إلى آفاق ملكه بشأن

هؤلاء المبتدعة قرئ عليهم بأصهارهم .

(الحَرْيقِ) (الحج : ٩) ثم تجاوزوا في البهتان وأبطلوا الشفاعة ونالوا محكم التنزيل ، فصاروا بجهل الآثار وسوء حمل الأخبار إلى القدح في الحديـث وترك نصح السبيل . فأقدوا بمكره القول في السلف الصالح . ولما صار غيـهم فاشيا وجهدهم شائعا (واتصل بأمر المؤمنين) (١) من قدحهم في الديانة وخروجهم عن الجادة ما أشغل نفسه وأقضى مضجعه وأسهر ليله . فأغلط أمير المؤمنين في الأخذ فوق أيديهم وأوعز إيعازا ، وأنذر إنذارا فظيعا وعهد عهدا مؤكدا شافيا كافيا . نظربه لوجه تبارك وتعالى ، وقدم فيه بين يدي العقاب الشديد وأمر بقراءة كتابه هذا على المنبر الأعظم بحضرته ليقر قلب الجاهل ويفت كبد المستهتر الحائر وينقض عزم المعاند ، ويضطر الغواة إلى الإثابة الصحيحة التي يتقبلها الله منهم أو يكشف عن الأذنان سرائرهم فيكون عليهم شهيدا ويأتيهم عذاب غير مردود . ورأى أمير المؤمنين أن يشمل بنظره أقطار كوره (٢) ويرسله في بدوه وحضره . يقرأ على منابر المسلمين ولا يحرم القاضي ما عم الداني من تطهير هذا الرجز وتحصيله وكفاية المسلمين شبهته وفتنته فلم يهلك الله أمة من الأمم إلا بمثل ما يكشف عن هذه الطغمة الخبيثة من التبديل للسنة والاعتداء في القرآن وأحاديث الرسول الأمين صلوات الله عليه وسلم . وتتبع هذه الطائفة بجميع أعمالك واثبت فيهم عيونك فمن قامت عليه البينات بذلك فاكذب إلى أمير المؤمنين بأسمائهم ومواضعهم وأسماء الشهود عليهم ونصوص شهاداتهم لنعهدهم باستجلابهم إلى باب سده لينكسوا بحضرته فيذهب غيظ نفسه ويشفي صدره وإياك أن تهون من أهل الريبة وتتخطاهم إلى ذوى السلامة والأحوال الصالحة فإن فرطت في أحد

(١) هو الخليفة الناصر لدين الله الذي تقدمت ترجمته .

(٢) الكور جمع كوره وهو الصقع ، أو البقعة التي يجتمع فيها قسوى ومحال .

الأمرين أو كليهما فقد برئ الله منك وأهل دمك فاعلمه واعتد به .

قال ابن حيان (١) : وتمادى الطلب لهذه الفئة السرية والإخافة لهم وتخويف الناس من فتنتهم بقية أيام الناصر لدين الله " (٢) .

وتستمر مقاومة الاتجاه الصوفي وتصل ذروتها في عهد المرابطين . ففي هذا العهد اتخذت المقاومة شكلاً آخر تميز بالتشدد والحزم والعنف في بعض الحالات الأمر الذي أوجد اتجاهًا آخر مضاداً يُقْبَلُ على كتب الصوفية وكما يقال : فكل ممنوع مرغوب . وفي رأيي لو سلك المرابطون إزاء هذا الاتجاه سياسة الإقناع ببيان مضار كتب التصوف وما تؤدي إليه من انحراف في العقيدة والسلوك وما إلى ذلك وتربية الناس على هذه المفاهيم مع تلقينهم العقيدة الصحيحة السليمة ، ففي نظري لو سلكوا هذا المسلك لكان أجدى لهم في إبعاد الناس عن هذه الكتب وتزهدهم فيها . أما وقد سلكوا مسلك العنف فإنهم في النهاية لم يقضوا على التصوف ولا على كتبه . فضلاً عن أنهم أحدثوا بتصرفهم ذلك ردة فعل قوية عند الطرف المقابل تمثلت في تلك الكمية الكبيرة من المؤلفات الصوفية التي ألفت في ذلك العهد . نذكر منها على سبيل المثال لا الحصر مؤلفات ابن بركان مثل : الإرشاد والإشارات ، وشرح أسماء الله الحسنى ، والالهام .

(١) هو الإمام أبو مروان حيان بن خلف بن حسين بن حيان الأموي القرطبي . المؤرخ النحوي الأديب صاحب التصانيف ، ولد سنة ٣٧٧ ، سمع من أبي حفص عمر بن حسين بن بابل وغيره . من تصانيفه : " المقتبس في تاريخ الاندلس " " المبين في تاريخ الاندلس " توفي سنة ٤٦٩ .

مصادر ترجمته : الصلة (١٥٣/١ - ١٥٤) رقم : ٣٤٥ ، بغية الطمس (ص ٢٧٥) هـ سير أعلام النبلاء (٣٧٠/١٨ - ٣٧٢) رقم : ١٧٩ ، شذرات الذهب (٣٣٣/٣) .

(٢) سبقت ترجمته .

و ألف ابن العريف أيضا عدة مؤلفات في التصوف منها : (محاسن المجالس) وكتاب
 (مفتاح السعادة وتحقيق طريق الإرادة) وهناك مؤلف ذكره له المقرئ (١) ففى
 نفح الطيب (٢) هو (مطالع الأنوار ومنايع الأسرار) .
 و ألف أبو الحسن بن غالب (٣) عدة تواليف فى هذا الفن منها كتاب :
 (الاعتبار) وكتاب (الأيام والحجب) وكتاب (اليقين) .
 كما ألف الصوفى الكبير أبو العباس أحمد بن معد المعروف بابن الإقليشى
 (ت : ٥٥٠) (٤) مصنفات عديدة فى التصوف منها : (كتاب النعم فى كلام
 سيد العرب والعجم) وكتاب (الفرور من كلام سيد البشر) (٥) .
 و ألف الخراط أبو محمد الإشبلى (ت ٥٨١) (٦) عدة مؤلفات فى هذا

- (١) سبقت ترجمته .
 (٢) (٤٩٧/٧) .
 (٣) ترجمته فى الذيل والمكحلة لابن عبد الطك المراكشى (سفره / قسم ١ / ص
 ٢٠٩) رقم الترجمة : ٤١٥ . تحقيق إحسان عباس . ط دار الثقافة بيروت
 (الطبعة الاولى ١٩٧٣) .
 (٤) هو أبو العباس أحمد بن عيسى بن الوكيل الشجيبى الزاهد . يعرف بابن
 الإقليشى ، سمع بالإنديلس من عدد من الشيوخ ورحل إلى المشرق فهج و جاور
 بمكة سنين وكر راجعا إلى المغرب ، وكان عالما عاملا شاعرا مجودا . وكان
 متصوفا توفى سنة ٥٥٠ و قيل ٥١ .
 مصادر ترجمته : التكملة لكتاب الصلة لابن الأبار (٦٠ / ١ - ٦٢) رقم : ١٦٧
 (٥) انظر هذه المصنفات فى التكملة (٦١ / ١) .
 (٦) هو أبو محمد عبد الحق بن عبد الرحمن بن عبد الله بن حسين بن سعد الأزدي
 الإشبلى و يعرف بابن الخراط . كان فقيها حافظا عالما بالحديث وعلله عارفا
 بالرجال مع الزهد والورع والتقىل من الدنيا . ألف عدة مؤلفات فى الفقه
 والحديث والزهد توفى سنة ٥٨١ وكانت ولادته سنة ٥١ .
 مصادر ترجمته : الديباج المذهب (٥٩ / ٢ - ٦١) رقم : ٩ .

الفن منها (كتاب التوبة) و (كتاب معجزات الرسول) و (كتاب الصلاة والتهجد)^(١)
وكذا ألف أبو العباس أحمد بن الصقر السرقسطي (ت ٥٥٩) (٢) كتاب (أنوار
الأفكار فيمن دخل جزيرة الأندلس من الزهاد والابرار) .

وألف ابن قسي (٣) كتاب (خلع النعلين) وهو كتاب - كما يقول أبو
العلاء عفيفي " مجموعة من اللوحات الإشرافية " (٤) .

كما أنهم موقفهم من كتاب (الإحياء) لأبي حامد الغزالي (ت ٥٠٥) (٥)
- رحمه الله - وُلِدَ عند الناس حبا كبيرا لهذا الكتاب وإقبالا شديدا عليه حتى قال
قائلهم :

أبا حامد أنت المخلص بالمجد وأنت الذي علمتنا سنن الرشيد
وضعت لنا الإحياء يحيي قلوبنا وينقذنا من طاعة النازع المردى
وفيهما ابتهاج للجوارح ظاهر ومنها صلاح للقلوب من البعد (٦)

وقد وجد لأبي حامد أنصار كثيرون نهجوا منهجه وتأثروا بأرائه وبرؤوه

(١) الديباج (٦١ / ٢) .

(٢) هو أبو العباس أحمد بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن بن الصقر الأنصاري
الخرزجي ، من سرقسطة ، كان محدثا مكثرا ثقة ضابطا مقرئا مجردا حافظا للغة
عارفا بالأصول متقدما في علم الكلام ، وكان زاهدا توفي سنة ٥٥٩ وكانت
ولادته سنة ٥٠٢ .

مصادر ترجمته : الإحاطة في أخبار غرناطة للسان الدين ابن الخطيب

(١٨٢ / ١ - ١٨٦) - تحقيق د عبد الله عنان .

(٣) سبق ترجمته .

(٤) انظر مجلة الآداب جامعة الاسكندرية (الجزء ١ / سنة ١٩٥٧ / ص) .

(٥) مرت ترجمته .

(٦) طبقات الشافعية للسبكي (٢٥٤ / ٦) والزبيدي في إتحاف السادة المتقين

(٤٠ / ١) .

ما رمى به ، وقد حدث القاضي ابن حمد بن (١) عن هذا النوع من الناس فقال :
 " إن بعض من كان ينتحل رسم الفقه ثم تبرأ منه شغفا بالشرعة الفزالية والنحلة
 الصوفية أنشأ كراسة تشتمل على معنى التعصب لكتاب أبي حامد إمام بدعتهم فأبين
 هو من شنيع مناكيره ومضاليل أساطيره المبينة للدين وزعم أن هذا من علم المعاملة
 المفضى إلى علم المكاشفة " (٢) .

ويحدثنا ابن طلموس (٣) عن موقف أهل الأندلس من كتب الإمام الفزالي
 وبخاصة كتاب الإحياء ، وكيف اتقلب هذا الموقف من العداء الشديد إلى الحب
 الشديد فيقول :

" ولما امتدت الأيام وصل إلى هذه الجزيرة (الأندلس) كتب أبي حامد الفزالي
 فقرعت أسماعهم بأشياء لم يألّفوها ولا عرفوها . وكلام خرج عن معتادهم من مسائل
 الصوفية وغيرهم من سائر الطوائف الذين لم يعتد أهل الأندلس مناظرتهم ولا
 مُحاورتهم ، فبعثت عن قبوله أذنانهم ونفرت عنه نفوسهم وقالوا :

" إن كان في الدنيا كفر وزندقة فهذا الذي في كتب الفزالي هو الكفر
 والزندقة . وأجمعوا على ذلك واجتمعوا للأمير إن ذاك وحملوه على أن يأمر
 بحرق هذه الكتب وعزموا عليه في ذلك حتى أجابهم إلى ما سألوه فأحرقت كتب
 الفزالي وخاطب الأمير إن ذاك جميع أهل مملكته يأمرهم بحرقها ويعلمهم

(١) هو العلامة ابو عبد الله محمد بن علي بن محمد بن عبد العزيز بن حمد بن الأندلسي

المالكي صاحب فنون ومعارف وتصانيف . ولي القضاء ليوسف بن تاشفين سلطان
 المرابطين . فسار أحسن سيرة . روى عنه القاضي عياض وكان ذكيا بارعا في العلم .
 متفنا أصوليا لغويا شاعرا وكان يحظى بالإمام الفزالي وألف في الرد عليه توفى

سنة ٥٠٨ هـ . مصادر ترجمته : الصلة لابن بشكوال (٥٧٠/٢) رقم : ١٢٥٤ .

سير أعلام النبلاء (٤٢٢/١٩) رقم : ٢٤٤ .

(٢) سير أعلام النبلاء (٣٣٢/١٩) .

(٣) سبقت ترجمته .

أنه هو الذى أدى إليه نظر العلماء ، وقرئت مخاطبته على المنابر وامتحان من كان عنده منها كتاب وخاف كل إنسان على نفسه أن يرمى بأنه قرأ منها كتابا أو اقتضاه وكان فى ذلك من الوعيد ما لا مزيد عليه

هذا عن موقفهم أول الامر ، ثم لم يلبث أن انقلب إلى نقيضه وبخاصة أيام ابن تومرت (١) الذى كان شغوفاً بالنحلة الفزالية : فيقول :

" ثم لم تكن الأيام تمتد إلا قليلا حتى جاء الله بالإمام المهدى فبان به للناس ما قد تحيروا فيه وندب الناس إلى قراءة كتب الفزالي ، وعرف من مذهبه أنه يوافقه ، فأخذ الناس فى قراءتها وأعجبوا بها . ولم يبق فى هذه الجهات من لم يغلب عليه حب الفزالي فصارت قراءتها شرعا وديننا بعد أن كانت كفرا وزندقة (٢) " .

هكذا - إذا كان موقف الأندلسيين من الاتجاه الصوفى ، ولعل ذلك كان نتيجة للتشدد الذى يميز به عهد المرابطين تجاه التصوف ورموزه .

والسبيل الأجدى الذى ينبغي للإنسان أن يسلكه فى حكمه على الأشياء هو السبيل الوسط بين الإفراط والتفريط . وأحسن من وجدته سلك هذا المسلك مع كتاب الإحياء ، الإمام الذهبي (٣) حيث قال فيه : " أما الإحياء ففيه من الأحاديث الباطلة جملة وفيه خير كثير لولا ما فيه من آداب ورسوم وزهد من طرائق الحكماء ومنجبر فى الصوفية . نسأل الله علما نافعا . تدرى أخى ما العلم النافع ؟ هو ما نزل به القرآن وفسره الرسول صلى الله عليه وسلم قولاً وفعلاً . ولم يأت

(١) مرت ترجمته .

(٢) انظر : تاريخ الفكر الأندلسى لبالنشيا : ترجمة د . حسين مؤنس (ص ٣٦٥ -

٣٦٦) نقلا عن كتاب : المدخل لصناعة المنطق لابن طموس (١ / ٩ - ١٣)

طبعة (مدريد ١٩١٦ د) .

(٣) مرت ترجمته .

نهى عنه . قال عليه السلام : " من رغب عن سنتي فليس مني " (١)

فعليك يا أخى بتدبر كتاب الله وبإدمان النظر فى الصحيحين وــــــنن
النسائى ورياض النووى وأذكاره تفلح ، وإياك وآراء عباد الفلاسفة ووطائف أهـل
الرياضات وجوع الرهبان . فكل الخير فى متابعة الحنفية السمحة . فواغوثاه بالله
اللهم اهدنا الصراط المستقيم (٢) .

هذا هو المسلك الصحيح والقويم الذى ينبغى للمسلم أن يسلكه فى حكمه على
الأشياء وتقويمه لها . وهو المسلك الذى دل عليه القرآن والسنة . وهو العدل ،
فتقول لمن أحسن أحسنت ولمن أساء أسأت . ونقول لمن أحسن فى جانب
وأساء فى آخر ، أحسنت فى هذا وأسأت فى هذا ، أما أن ننسف جميع الحسنات
ونغض عنها الطرف لمجرد أن صاحبها أخطأ ، فهذا الذى لا ينبغى وقد قال تعالى :
(وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَنْ لَا تَعْدِلُوا . اْعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ) (المائدة :
٨) . " أى لا يحملنكم بغضكم لقوم على ترك العدل فيهم ، بل استعملوا العدل
فى كل أحد صديقا أو عدوا " . (٣)

كما أن سلوكهم مع كتاب الإحياء جعل الناس تنقسم عليهم فعلهم و تشنع
حتى أنه لما آل الأمر إلى الموحدين حرقوا كتب المذهب المالكي المعتبرة كرد فعل
لما فعله المرابطون .

(١) سبق تخريجه .

(٢) سير أعلام النبلاء (٣٣٩ / ١٩) .

(٣) تفسير ابن كثير (٥٧ / ٣ - ٥٨) ، طبعة دار الشعب .

وهذا الكلام ليس جديدا بل هو مسلك العلماء الأكابر الذين هم أغير على
الإسلام منا وأشد حُباً له وإنما الجديد هو سب العلماء وثليهم والتقص
منهم واتهامهم بما لا يليق ، هذا فضلا عن التعالى على مخلوقات الله ،

== واعتبار كل مخالف لنا دوننا . ونحن نسمع قول الله تعالى :
 " فَلَا تَزُكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى " (النجم : ٣٢) .

قلت : إن هذا الكلام ليس جديدا . بل هو مسلك كبار العلماء قديما و
 حديثا ، وهذه نماذج من أقوالهم في الباب تدل على ذلك . فهذا الإمام ابن
 تيمية - رحمه الله - على الرغم مما نعرفه عن منحنى حيلته الشديدة على المتكلمين
 وتشنيعه عليهم نراه لا يغمض الجوانب المضيئة من أعمالهم وهي دافعهم عن
 الإسلام وبلائهم في ذلك البلاء الحسن ، فيقول مثلا بعد ذكر رابى الوليد
 الباجى وابن العربى وغيرهما من المتكلمين في نشر المذهب الأشعرى :
 " ثم إنه ما من أحد من هؤلاء إلا وله في الإسلام مساع مشكورة وحسنات مبرورة
 وله في الرد على كثير من أهل الإلحاد والبدع والانتصار لكثير من
 أهل السنة ، والله يتقبل من جميع عباده المؤمنين الحسنات ويتجاوز
 لهم عن السيئات (رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي
 قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ) (الحشر : ١٠) .

انظر : درء التعارض : (١٠٢/٢ - ١٠٣) .

ويقول في موضع آخر (٢٧٥/٨) : " فإن الواحد من هؤلاء له مساع
 مشكورة في نصر ما نصره الإسلام والرد على طوائف من المخالفين لما جاء به
 الرسول - صلى الله عليه وسلم - فحمدهم والثناء عليهم مما لهم من السعى
 الداخلى فى طاعة الله وسوله وإظهار العلم الصحيح الموافق لما جاء به
 الرسول - عليه الصلاة والسلام - والمظهر لباطل من خالف الرسول عليه الصلاة
 والسلام " .

وهذا الإمام الذهبى - أيضا - يجلى لنا هذه القاعدة في ترجمته
 لابن عبد البر من كتابه القيم : سير أعلام النبلاء (١٥٨/١٨) :
 " وكل أحد يؤخذ من قوله ويترك إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولكن
 أخطأ إمام فى اجتهاده لا ينبغى أن ننسى محاسنه ونفطى معارفه بل نستغفر
 له ونعتذر عنه " .

هذه نماذج من أقوالهم فى هذا الباب أوردتها هنا للتبسيط فقط .

يقول المراكشي ^(١) في معجبه (٢) : " وفي أيامه (أى أيام يعقوب المنصور

ثالث خلفاء الموحدين) انقطع علم الفروع و خافه الفقهاء و أمر بإحراق كتب المذهب
(أى المالكي) بعد أن يجرى ما فيها من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
والقرآن . فأحرق منها جملة فى سائر البلاد كمدونة سحنون وكتاب ابن يونس
و نوادر ابن أبى زيد و مختصره . و كتاب التهذيب للبرازعى وواضحة ابن حبيب ،
لقد شهدت منها و أنا يومئذ بمدينة فاس يؤتى بالأحمال فتوضع و يطلق فيها النار ، و
أمر جماعة ممن كان عنده من العلماء المحدثين بجمع أحاديث من المصنفات العشرة ،
الصحيحين و الترمذى و الموطأ و سنن أبى داود و سنن النسائى و مسند البزار و مسند
ابن أبى شيبه و سنن الدارقطنى و سنن البيهقى فى الصلاة و ما يتعلق بها ، و كان
قصدہ محو مذهب مالك و إزالته من المغرب مرة واحدة " . انتهى كلامه بتصرف
قليلى .

(١) سبقت ترجمته .

(٢) (ص ٢٧٨ - ٢٧٩) .

حادثة إحراق إحياء علوم الدين :-

لقد وقعت حادثة إحراق الإحياء للإمام أبى حامد الغزالى فى بداية سنة ٥٠٣ هـ ، فى عهد علي بن يوسف بن تاشفين (١) هـ وكان يوسف بن تاشفين (٢) والده على علاقة طيبة مع الإمام الغزالى بسفوفيه فى القضايا العظيمة ، كما كان الغزالى من جانبه يقدر ليوسف نصرته للإسلام حتى قيل : إنه عزم على أن يسير إلى المغرب لرؤيته و الاجتماع به ولكنه حينما وصل إلى الاسكندرية علم بوفاته سنة ٥٠٠ هـ فعدل عن الرحلة (٣) .

ولكن الأمور تغيرت على عهد ولده على بن يوسف ، الذى كان - كما ذكرت غير مرة - يتسم بنوع من الزهد والورع ويميل إلى إيثار الفقهاء ومشاورتهم فاشتد نفوذهم حتى أصبح لا يقطع فى أمر من الأمور إلا برأيهم ، وكان على رأس الفقهاء قاضى قرطبة أبو عبد الله محمد بن حمد بن . وكان الفقهاء يهتمون بعلم الفروع ويهملون علم الأصول - كما سبق الحديث - وكان لا يحظى لدى أمير المسلمين إلا من برع فى علم الفروع .

(١) سبقت ترجمته .

(٢) هو السلطان أبو يعقوب يوسف بن تاشفين اللمتونى البربري المسم ، أمير المرابطين ، كان بطلا شجاعا شهما عادلا مهيا . وهو الذى اختلط مراکش سنة ٦٥٠ هـ وجعلها دار ملكه ، وكثرت جيوشه وخافته الملوك ، ولما ثارت الافرنج بالأندلس عبر ابن تاشفين إليها لينجد الإسلام وكسر جيوش الافرنج فى وقعة الزلاقة تلك بضعا و ثلاثين سنة وكانت وفاته سنة ٥٠٠ هـ .

مصادر ترجمته : وفيات الأعيان (١١٢/٧ - ١٣٠) رقم : ٨٤٤ ، سير

أعلام النبلاء (٢٥٢/١٩ - ٢٥٤) رقم : ١٥٦ ، الكامل فى التاريخ (١٠/

٤١٧ - ٤١٨) ، شذرات الذهب (٤١٢/٣ - ٤١٣) ، نفح الطيب (٣٥٤/٤) .

(٣) ابن خلكان (٤٨٨/٢) .

فلما وصلت كتب الإمام الغزالي إلى المغرب والأندلس ، وفي مقدمتها كتاب (الإحياء) قرئت ونادى ما فيها سخط الفقهاء وأنكروا كثيرا من المسائل التي وردت في كتاب الإحياء حتى بلغ ببعضهم أن يكفر من يقرأ كتاب (الإحياء) . ثم رفع الفقهاء الأمر إلى علي بن يوسف بن تاشفين وطلبوا إليه حرق الكتاب ومطاردته أينما وجد ، فأذن علي بن يوسف بن تاشفين لطلبهم وأخذ برأيهم وجمعت نسخ الكتاب واحتفل بإحراقها في ربة المسجد الجامع بقربية أمام الباب الغربي بعد أن أشيعت جلودها بالزيت ، وعُيِّنَ الأمر على سائر أنحاء الأندلس والمغرب وانتزعت نسخه من أصحابها وتوالت الإحراق وشدت أمير المسلمين في ذلك حتى أنه توعد بعقوبة الإعدام ومصادرة المال لكل من وجد عنده (١) .

واستمرت المطاردة لكتب الإمام الغزالي طوال أيام المرابطين ، وجدد المرسوم في أواخر عهد تاشفين بن علي بن يوسف بن تاشفين سنة ٥٣٨ هـ . هذه هي قصة إحراق الإحياء باختصار ، وهي تدل على معاداة المرابطين ورفضهم لكل اتجاه فلسفي أو صوفي أو عقلائي .

ويذهب بعض المؤرخين المعاصرين إلى أن إحراق الإحياء من قبل المرابطين لا يرجع لأسباب تتعلق بالعقيدة أولاً لأنه يخالف الدين في شيء . وإنما يرجع إلى حملة صاحب الإحياء اللادغة على علماء الفروع واتهامهم بالجهل وسخف مجادلاتهم السطحية وكونهم يجهلون علم أصول الدين الذي ينوه الإمام الغزالي بأهميته وعظيم قدره . ومن يذهب إلى هذا القول الدكتور محمد عبد الله عنان في كتابه : (عصر المرابطين في المغرب والأندلس) (٢) وكذا الدكتور يحيى هويدي

(١) انظر : المعجب (٩٦) .

(٢) (ص ١٦٠ - ١٦٢) .

فى كتابه (فلسفة الإسلام فى القارة الإفريقية) (١) وقد سبقهما فى ذلك
المستشرق اليهودى جولد سيهر فى كتابه عن ابن تومرت (٢) .

ولكن هذا الكلام يوده ما ذكرناه عن الاتجاه السنى العام للمغرب وأنهم لم
يقاوموا كتاب الإحياء فحسب وإنما كل كتاب يُشتمُّ منه رائحة الانحراف عن المنهج
السنى كانوا يققون منه هذا الموقف المتشدد ، وقد ذكرت كمال على ذلك إحراق
القاضى بيقى بن زرب لكتب ابن مسرة . (٣)

و هناك آراء غير هذا الرأى فى تحديد الأسباب التى حملت المرابطين على
إحراق كتاب (الإحياء) نذكر منها أن المرابطين أنكروا على الإمام الغزالى ما شحن
بـه كتابه المذكور من أحاديث موضوعة ، يقول صاحب (بيوتات فاس) :
" تكلم فيه فقهاء قرطبة لما فيه من الأحاديث الموضوعة التى لا أصل لها وقالوا : هذا
الكتاب يفر المسلمين : الصواب إحراقه " (٤) .

و هناك تفسير آخر ذكره بعضهم - وهو فى رأى تفسير وجيه - وهو أن
المرحلة التى كتب فيها الإمام الغزالى كتابه الإحياء الذى يحث فيه على العزلة كان
المسلمون فى حاجة إلى من يجهدهم للجهاد ضد الصليبيين الذين كانوا يترصصون
بالمسلمين فى الشرق والغرب فى حرب صليبية قدرة وشرسة . فترك مثل هذا الكتاب
فى مثل هذه الظروف تثبيط للمسلمين عن أداء واجبهم تجاه دينهم ، فلذلك أمروا

(١) (٢٠٤ / ١) وما بعدها .

(٢) الكتاب مؤلف باللغة الفرنسية وعنوانه : محمد ابن تومرت والعقيدة الإسلامية
فى المغرب فى القرن الحادى عشر الميلادى (ص ٣٥ - ٣٦) .

(٣) راجع (ص) .

(٤) انظر مقال محمد اليعقوبى البدرأوى : إحراق كتاب الإحياء فى المغرب الإسلامى

مجلة المنهل المغيرية (عدد ٦ / سنة ٤٠ / رجب ١٣٩٧ / يوليو ١٩٧٧ /

ص ٣٢٠) .

بإحراقه تفاديا لآثاره السلبية (١) .

ويذهب بعض المؤرخين إلى أن هذه الحادثة كانت بداية النهاية لعهد المرابطين اعتمادا على حادثة تاريخية غير ثابتة ، وهي أن الإمام الغزالي لما سمع بإحراق كتابه الإحياء دعا الله أن يمزق ملك المرابطين كما حرقوا كتابه ، فاستجاب الله لدعوته .

وكان ابن تومرت جالسا في مجلسه فقال للإمام الغزالي : " ادع الله أن يجعل ذلك على يدي " . فكان ذلك ، إلا أن هذه الحادثة لم تثبت من الناحية التاريخية (٢) .
حيث يقول ابن الأثير : " والصحيح أنه لم يجتمع به " . (٣)

هذا موقف دولة المرابطين مع كتب الغزالي عموما وكتاب الإحياء على الخصوص . ولننظر الآن إلى موقف العلماء من الغزالي ، وهو موقف لا يختلف في عمومته عن موقف الدولة ، على الرغم من تقديريهم الكبير لشخصه والاعتراف له بالعلم والفهم ، كل هذا لم يمنعهم من أن يقيموا التقييم الصحيح ويقولوا فيه كلمة الحق ، كما فعل الإمام الطرطوشي الذي قال فيه : " رأيت الرجل وكلمته فوجدته رجلا جديلا من أهل العلم نهضت به فضائله واجتمع فيه العقل والفهم وممارسة العلوم طول عمره . وكان على ذلك معظم عمره " . هذه كانت نظرته لشخص الإمام وتقييمه له ، ولكن مع ذلك كان يرى أن دخوله في التصوف أفسد عليه كل شيء حيث " هجر العلوم وأهلها ودخل في علوم الخواطر وأرباب القلوب وسأوس الشيطان ، ثم شابها بآراء الفلاسفة ورموز الحلاج " . وجعل يطعن على الفقهاء والمثلكمين ولقد كاد أن ينسلخ من الدين " .

(١) نفس المقال (ص ٣١٤) .

(٢) انظر : عصر المرابطين والموحدين في المغرب والاندلس (لعبد الله عنان

(ص ١٦٠ - ١٦٢) .

(٣) الكامل في التاريخ (٥٦٩/١٠) .

هذا عن تقييمه للرجل في مرحلتين : مرحلة ما قبل دخوله في التصوف .
وهي المرحلة التي بلغ فيها الغاية من العلوم . و مرحلة ما بعد دخوله في التصوف
وهي المرحلة التي سقط فيها من القمة إلى الخضيف .

بعد ذلك ينتقل الرجل إلى تقييم كتاب الإحياء الذي كثر الحد يشعنه في ذلك
العهد فيقول : " فلما عمل كتابه الذي سماه (إحياء علوم الدين) عمد يتكلم في
علوم الأحوال و مرامز الصوفية " إلا أنه لم يوفق في ذلك لأنه " كان غير آنس بها ولا
خبير بمعرفتها فسقط على أم رأسه . فلا في علماء المسلمين قرولا في أحوال الزاهدين
استقر " . ثم يأتي إلى خصائص الكتاب فيبين أن صاحبه " شحنه بالكذب على رسول
الله صلى الله عليه وسلم " وهو يقصد بالكذب الأحاديث الموضوعة التي ملأها
الغزالي كتابه . والسبب في ذلك أن بضاعته في الحديث كانت مزجاة ، وقد حاول
تدارك ذلك النقص في آخر حياته فأقبل على مطالعة صحيح البخاري وصحيح مسلم
وغيرهما من كتب السنة . ثم يؤكد الإمام الطرطوشي دعوى الكذب هذه بقوله :
" فلا أعلم كتابا على وجه بسيط الأرض أكثر كذبا على الرسول صلى الله عليه وسلم منه " .
هذا بالإضافة إلى ما ورد في الكتاب من " مذاهب الفلاسفة و رموز الحلاج و معاني
إخوان الصفا . (١) و هم قوم يرون النبوه اكتسابا

وما مثل من ينصر دين الإسلام بمذاهب الفلاسفة والآراء المنطقية إلا كمن
يفسل الثوب بالبول " . كما أن النزعة الباطنية جلية فيه لأن الإمام الغزالي " يسوق
الكلام سوفا يبرعد فيه و يبرق و يعنى و يشوق حتى إذا تشوقت له النفوس قال : هذا
من سر الصدر الذي نهينا عن إفشائه . وهذا فعل الباطنية وأهل الدغل والدجل
في الدين يستغل الموجود و يعلق النفوس بالمفقود . وهو تشويش لعقائد القلوب
و توهين لما عليه كلمة الجماعة فإن كان الرجل يعتقد ما سطره لم يبعد تكفيره وإن كان

(١) سبق الحديث عنهم .

لا يعتقد فما أقرب تضليله .

ثم ينتقل بعد ذلك إلى الحديث عن حادثة إحراق كتاب الإحياء ، فيؤيد هذا العمل بحجة أنه " إن ترك (أى الإحياء) انشربين ظهور الخلق و من لا معرفة له بسمومه القاتلة و خيف عليهم أن يعتقدوا صحة ما سطر فيه مما هو ضلال . فيحرق قياسا على ما أحرقتة الصحابة - رضى الله عنهم - من صحائف المصحف الستى يخالف المصحف العثمانى . ألا ترى أنهم لو لم يحرقوا تلك الصحائف و انتشرت فسى الخلق لحفظ كل إنسان ما وقع منها إليه و أوشك أن يختلفوا فيتقاتلوا " . ثم ينهى كلامه بالتنبية على أنه عازم على أن يتفرغ لهذا الكتاب فيستخرج جميع هفواته و يوضح سقطاته و يبينها حرفا حرفا ثم ينصح المسلمين بأن " فى دونه من الكتب غنيمة و كفاية لإخواننا المسلمين و طبقات الصالحين . ومعظم من وقع فى حب هذا الكتاب رجال صالحون لا معرفة لهم بما يلزم العقل و أصول الديانات ولا يفهمون إلا الهيئات (١) " .

و من سلك هذا المسلك و وقف هذا الموقف مع الإمام الغزالى و كتابه الإحياء (الإمام الطارزى (٢) حيث ألف كتابا فى الرد عليه اسماء (الكشف والانباء عن كتاب الإحياء) بين ما فيه من انحراف و تلفيق فقال : " وفيه (أى الإحياء) كثير من الآثار عن النبى صلى الله عليه وسلم لفق فيه الثابت بغير الثابت ، وكذا ما أورده عن السلف لا يمكن ثبوته كله ، و أورده من نزعات الأولياء و نفثات الأصفياء ما يجلب موقعه ، لكن مزج النافع بالضار كإطلاقات يحكيها عن بعضهم لا يجوز إطلاقها لشناعةا " .

ورأيه هذا ليس قاصرا على كتاب الإحياء بل هو عام فى كل مذاهب المتصوفة

(١) انظر هذه الرسالة فى سير أعلام النبلاء (٣٣٩ / ١٩ - ٤٦٣) وفى المعيار

المعرب (١٨٦ / ١٢) .

(٢) مرت ترجمته .

وأصحاب الإشارات والفلاسفة لأن كتاب الإحياء " متردد بين هذه الطرائق لا يعدوها " وهو بذلك يكشف عما دفن من جبال الغرور ليحذر من الوقوع في حباله صائده " (١)

ومن انتقد الإمام الغزالي وكتابه الإحياء ، الإمام أبو بكر بن العربي (٢)

الذى كان على صلة قوية مع الإمام الغزالي بحكم تلمذته عليه . هذا الإمام رأى فسى الغزالي يشبه رأى الإمام الطرطوشى ، فقد كان يرى أن الإمام الغزالي - قبل دخوله فى التصوف - كان نجما ساطعا يرد على الفلاسفة الذين كانوا يهزؤون من أهل السنة لأنهم كانوا يردون عليهم بما ذكر الله فى كتابه وعلمه لنا على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم ، كانوا " يهزؤون بتلك الردود ويضحكون منها ، فانتدب أبو حامد للرد عليهم بلغتهم ومكافحتهم بلسانهم والنقض بأدلتهم فأفاد وأبدع فى ذلك كما أراد الله " (٣)

هذه كانت نظره ابن العربي للغزالي قبل أن يدخل فى مآهات التصوف ، و لكنه بعد دخوله فى التصوف تغير رأيه فيه ، فوجه له النقد اللاذع وأبدى الأسف الشديد على أقول نجمه . وفى ذلك يقول : " كان أبو حامد تاجا فى هامة الليالى وعقدا فى لبة المعالى ، حتى أوغل فى التصوف وأكثر معهم التصرف فخرج على الحقيقة وحال فى أكثر أحواله عن الطريقة . وجاء بالأفاظ لا تطاق ومعان ليس لها مع الشريعة انتظام ولا اتساق . فوا حسرتى عليه أى شخص أفسد من ذاته وأى علم خلط منه "

(١) انظر رده هذا فى سير أعلام النبلاء (١٩ / ٣٣٠) . وطبقات الشافعية

• (٢٤٠ / ٦)

(٢) سبقت ترجمته .

(٣) العواصم من القواصم (١٠١ / ٢) واستحسان ابن العربي لطريقة الغزالي

هذه ليس معناه أنها الطريقة المثلى ، فالطريقة المثلى عند ابن العربي فى الرد على المخالفين هى الطريقة التى سلكها القرآن حيث يقول : " خذوا منى نصيحة مشحونة بنكت الأدلة وهى أن الله سبحانه وتعالى رد على الكفار على اختلاف أصنافهم من ملحدة وعبد أوثان وأهل كتب وصائفة وشركة ويهودية بكلامه وساق أفضل سياق أدلته وجاء بها فى أحكم نظام وأبدع ترتيب فعلى ذلك فعول . لكن طريقه الغزالي يلجأ إليها فى الحالات التى يأتى فيها المخالف أدلة القرآن عند ذلك يرد عليه بلغته "

مفرداته (١) .

ومن ألف في الرد عليه - أيضا - ابن حمدين ، الذي كان حامل لواء الحملة على كتب الإمام الغزالي . يقول الإمام الذهبي " وكان يحط على الإمام أبي حامد الغزالي في طريقة التصوف وألف في الرد عليه " . (٢)

ومنهم القاضي عياض (٣) الذي رد عليه هو أيضا ، كما جاء في كتاب (معجم أصحاب أبي علي الصفدي) (٤) إذ يقول : " والشيخ أبو حامد ذو الأنبياء الشنيعة والتصانيف العظيمة غلا في طريقة التصوف وتجرد لنصرة مذهبهم . وصار داعية في ذلك وألف فيه تواليفه المشهورة . أخذ عليه فيها مواضع وساءت به ظنون الأمة ، والله أعلم بسره ونفذ أمر السلطان عندنا بالمغرب وفتوى الفقهاء بإحراقها والبعد عنها فامتثل لذلك " .

هذه هي آراء علماء المغرب في الإمام الغزالي وكتابه (الإحياء) وهي آراء تتفق جميعها في أن دخول الإمام الغزالي ميدان التصوف كان قاضيا عليه ، ووضع في موضع حرج ، وتتفق أيضا على أنه كان - قبل ذلك في القمة . بعد هذا وتتمه لهذا المبحث ، أنتقل إلى نوع آخر من المقاومة ، وهي مقاومة التصوف من خلال تفسير القرآن الكريم ، حيث يعتمد المفسر إلى مناقشة آراء الصوفية وتحريفهم لأدلة الكتاب وإبطالها بصريح الكتاب والسنة .

(١) العواصم من القواصم (٢/١٠١) .

(٢) سير أعلام النبلاء (١٩/٤٢٢) .

(٣) مرت ترجمته .

(٤) انظر: بسير أعلام النبلاء (١٩/٣٢٧) .

وأذكر هنا نماذج من هذه التفسيرات ، لا أستدل بها على ما أذهب إليه
ويبرز معنا تفسيران لعلمين من أعلام المغرب هما : ابن العربي وابن عطية (١) .

لقد قام ابن عطية التفسير الصوفي الباطني لآيات القرآن الذي يسخها
سخا ، وعدّه إلحادا في آيات الله حيث يقول في مقدمة تفسيره : " وأثبت أقوال
العلماء في المعاني منسوبة إليهم على ما تلقى السلف الصالح - رضوان الله عليهم -
كتاب الله تعالى من مقاصده العربية السليمة من إلحاد أهل القول بالرموز واللفز
وأهل القول بعلم الباطن وغيرهم " (٢) .

ومقاومته هنا جاءت نتيجة قناعة عنده بأنه لا وجه لإخراج اللفظ عن ظاهر معناه
إلى معنى آخر لغير علة تدعو إليه ، كما كان يرى أن طريق الرموز والألفاز قد
تنزه عنها القرآن وبرئ منها ، لأن القرآن يتميز بالوضوح والبيان ، والرموز
والألفاز فيها لبس وإيهام . فكيف تلصق القرآن الكريم الذي أنزله الله هدى للناس
وبيئات من الهدى والفرقان .

وفي تفسيره لقوله تعالى في سورة الأنعام : " الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ " (الانعام
: ١) . يقول : " وقالت فرقة : الظلمات : الكفر ، والنور : الإيمان . قال : وهذا
غير جيد لأنه إخراج لفظين فسى اللغة عن ظاهره الحقيقي إلى باطن لغير
ضرورة . وهذا هو طريق اللفز الذي برئ القرآن منه " (٣)

وفي تفسيره لقوله تعالى في سورة الرعد : (أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ
أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا . . .) (الرعد : ١٧) ينمى على الغزالي

(١) كلاهما سبقت ترجمتهما .

(٢) انظر : منهج ابن عطية في تفسير القرآن للدكتور عبد الوهاب فاهد (ص ١٩٠) .

(٣) نفس المصنف .

وأما له من أصحاب الرموز تسكهم في تفسير القرآن بأقوال لا وجه لها في العربية فيقول : " وروى عن ابن عباس - رضى الله عنه - أنه قال : قوله تعالى (أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً) يريد به الشرع والدين . وقوله (فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ) يريد به القلوب : أى أخذ النبي بحظه والبليد بحظه " .

قال ابن عطية : " وهذا قول لا يصح - والله أعلم - عن ابن عباس لأنه ينحو إلى أقوال أصحاب الرموز ، وقد تسك به الغزالي وأهل ذلك الطريق ، ولا وجه لإخراج اللفظ عن مفهوم كلام العرب لغير علة تدعو إلى ذلك . والله الموفق للصواب برحمته " . (١)

وهكذا شأن ابن عطية في تفسيره ، كلما سنحت له الفرصة للتشهير بالصوفية وانتقادهم فعل . وإن كنت - أنا - أخالفه في هذه الآية بالذات ، والذى أداه إلى الخطأ فيها هو شدة مخالفته لكل ما يصدر عن الصوفية وإن كان صحيحا في ذاته ، وتفسير الماء بالهدى تفسير صحيح ذهب إليه كثير من أهل العلم أمثال ابن تيمية الذى يقول في درء تعارض العقل والنقل (٢) " فإن هذا مثل ضربه الله فشبه فيه ما ينزل من السماء من العلم والإيمان بالمطر وشبه القلوب بالأودية والأودية منها ضغار وكبار فكل يسيل بقدره " .

وهو قول ابن كثير أيضا حيث يقول : " وهو إشارة إلى القلوب وتفاوتها فمنها ما يسع علما كثيرا ومنها ما لا يتسع لكثير من العلوم بل يضيق عنها " (٣)

ويؤيد هذا التفسير ما ورد في السنة من قوله عليه الصلاة والسلام فى

(١) انظر : منهج ابن عطية في تفسير القرآن للدكتور عبد الوهاب فايد (ص ١٩٠) .

(٢) (٧٦/٥) .

(٣) انظر : تفسير ابن كثير (٣٦٩/٤) طبعة دار الشعب .

تصنيفه للناس إزاء ما جاء به من العلم والهدى فيقول : " مثل ما بعثني به الله من الهدى والعلم كمثل الغيث الكثير أصاب أرضا ، فكان منها بقية قبلت الماء فأنبتت الكلأ والعشب الكثير . وكان منها أجاب أمسكت الماء فنفع الله بها الناس فشربوا وسقوا وزرعوا . وأصاب منها طائفة أخرى إنما هي قيعان لا تسك ماء ولا تنبت كلأ ، فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه ما بعثني الله به فعلم وعلم ، ومثل من لم يرفع بذلك رأسا ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به " (١)

(١) أخرجه البخارى في العلم (باب فضل من علم وعلم) رقم الحديث : ٧٩

الفتح (١٧٥ / ١) .

ومسلم في الفضائل باب بيان مثل ما بعث النبي صلى الله عليه وسلم به من الهدى

والعلم (رقم : ٢٢٨٢ ، صحيح مسلم (١٧٨٧ / ٤ - ١٧٨٨) .

والإمام أحمد في المسند (٣٩٩ / ٤) .

الرجل الثانى هو الإمام ابن العربى ، الذى مافئ - هو الآخر - يشنع على الصوفية و يغند آراءهم . وبخاصة تلك التى تتعلق بتفسير القرآن حيث عمدوا إلى تحريف آيات الكتاب تحريفا يخل بالمعنى الحقيقى لها . وقد تناول آراءهم هذه بالرد فى مواضع مختلفة من كتبه ، وسأكتفى - هنا - بإيراد نماذج منها تحقق الغرض بإذن الله .

وفى تفسيره لقوله تعالى فى سورة البقرة (فَلَكُمْ رُؤُوسَ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ) (البقرة : ٢٧٩) ، يقول : " ذهب بعض الغلاة من أرباب الورع إلى أن المال إذا خالطه حرام حتى لم يتميز ثم أخرج منه مقدار الحرام المختلط به لم يحل ولم يطب لأنه لا يمكن أن يكون الذى أخرجه هو الحلال ، والذى بقى هو الحرام . وهذا غلو فى الدين فإن كل ما لم يتميز فالمقصود منه ماله لا عينه ولو تلف لقام المثل مقامه والاختلاط إتلاف لتمييزه كما أن الإهلاك إتلاف لمعينه والمثل قائم مقام الذاهب وهذا بين حسا ومعنى والله أعلم " (١) .

وفى تفسيره لقوله تعالى : (وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنْ اللَّيْلِ) (هود : ١١٤) يقول : المسألة الخامسة : قال شيوخ الصوفية : إن المراد بهذه الآية استغراق الأوقات بالعبادات نفلا وفرضا . وهذا ضعيف فإن الأمر لم يتناول ذلك لا فرضا ولا نفلا فإن الأوقات معلومة وأوقات النوافل المرغب فيها محصورة وما سواها من الأوقات يسترسل عليه الندب على البذل لا على العموم فليس ذلك فى قوة البشعر " . (٢)

وفى تفسيره لقوله تعالى : (وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا

(١) أحكام القرآن لابن العربى (١ /

(٢) أحكام القرآن (٣ / ١٠٥٧) .

وكرها) (الرعد : ١٥) .

يقول : " المسألة الثانية : اختلف الناس فى تفسيرها على أقوال أربعة : منها :
القول الثالث : قالت علماء الصوفية : المخلص يسجد لله محبة وغيره يسجد لا بتفغاء
غرض أو لكشف محنة فهذا الذى يسجد كرها " .

فيقول ابن العربى فى تفنيد هذا التفسير : " أما من سجد لدفع الشر فذلك
بأمر الله هو الذى أمرنا بالطاعة ووعدنا بالثواب عليها ونهانا عن المعصية وأوعدنا
بالعذاب عليها . وهذه حال التكليف فلا يتكلف فيها تعليلا إلا ناقص الفطرة قاصر
العلم ، وغرض الصوفية ساقط فما عبد الله نبى مرسل ولا ولى مكمل إلا طلب النجاة (١) " .

ومن الأمثلة على ذلك أيضا قوله تعالى : (فَأَخْلَعُ نَعْلَيْكَ) (طه : ١٢) .

تقول الصوفية : إن الإشارة فيه إلى خلع الدنيا والآخرة من قلبه .

وقالوا فى قوله تعالى : (وَأَلْقِ عَصَاكَ) (النمل : ١٠) أى لا يكون لك معتمد ومستند
غيرى " .

فيقول ابن العربى فى رد هذه الأقوال وبيان فسادها : " هذه إشارة
بعيدة أو قل معدومة ، وما أمر بطرح النعل إلا لأحد وجهين : إما لأنهما كانا
من جلد غير مذكى ، كما روى عن ابن مسعود ، أو لئلا يطمأ الأرض المقدسة بنعل
تكرمة لها . فأما تفرغ قلبه فعند سماع كلام الله يفرغ ضرورة . وأما إلقاء العصا فقد
بين الله تعالى الفائدة فيه . وهل من يعتمد على عصا من طول قيام يقال : إنه على
غير الله يعتمد ؟ هذه خرافة . فدع عنك هذا وعول على كتاب الله ومعلوماته " (١)

(١) أحكام القرآن (١/١٩٨-١٩٩) .

(٢) العواصم من القواصم (٢/٢٨٨-٢٨٩) .

و هذا مثال آخر عن تحريف المتصوفة للكلم عن مواضعه ، ولكن هذه المرة من السنة فينقل ابن العربي عن المتصوفة قولهم في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم " لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة " (١) قالوا : " هو تنبيه على تطهير القلوب عن الحسد والحقد والغضب والبخل والخديعة والمكر وسائر الصفات الذميمة فإنها تمنع من الأعمال الصالحة بالتنفير والاقتصاد لأسبابها ما تفعله الكلاب في منازلها . وإذا طهرت المنازل الحسية عن أجسام الكلاب الحسية ، فتزهر القلوب عن صفات المكروه أولى .

ويرد ابن العربي هذا التفسير لأنه خروج عن ظاهر النص وهو مذهب من يسعى إلى " تعطيل الشرائع وأن كل ما جاء منها وجرى في ألفاظها ليس على ظاهره وإنما هو كله مبنى على التعبير عن باطن سواء وغرض آخر غيره " . وهذا فاسد وليس هو مراد النبي صلى الله عليه وسلم لأن " تطهير القلوب عن هذه الصفات الذميمة كلها جاء منصوصا عليه فما الذي يوجبنا إلى أن نأخذه على بعد من لفظ آخر يبعد أو يقرب " . وهذا كله ناتج عن " الاحتكاك بتلك الأغراض الفلسفية ، وهي عن منهج الشريعة قضية كادت بها الدين طائفة خبيثة (٢) " .

هذه نماذج اخترتها من تفسير ابن عطية و من مواضع مختلفة من كتب ابن العربي واكتفى بهذين الرجلين ليس معناه أن غيرهما من المفسرين لم يتعرض للتفسير الصوفي للقرآن بالنقد وإنما لأن غيرهما متأخر في الزمن عن العهد الذي أنا بصدد دراسته ، وإلا فتفسير القرطبي وابن حبان مشحونان بالرد على هؤلاء القوم . كما أنه اقتصر على ذكر من ذكرت من العلماء الذين انتقدوا الغزالي وكتابه (الإحياء) ليس معناه أنه لم يوجد غيرهم وإنما لأن غيرهم متأخر عنهم . والا فقد ألف في الرد عليه كثير غير هؤلاء .

(١) أخرجه مسلم في اللباب والزينة (بابتحريم تصوير صورة الحيوان وتحريم اتخاذ فافيه صورة غير ممتنه ونحوه وان الملائكة عليهم السلام لا يدخلون بيتا فيه صورة ولا كلب رقم الحديث ٢١٠٦ ، صحيح مسلم (٣ / ١٦٦٥) .

(٢) العواصم من القواصم (٢ / ٢٧١-٢٧٢)

الفصل الخامس

مقاومة أهل السنة الممارية للفلسفة

المبحث الاول :	دخول الفلسفة الى المغرب
المبحث الثانى :	جهود العلماء فى مقاومة الفلسفة

المبحث الاول :

دخول الفلسفة (١) الى المغرب :-

لقد أشرت أثناء حديثي عن التصوف إلى الانحراف الشديد الذي حدث في هذا الاتجاه بسبب اختلاطه بالفلسفة (راجع ص ٥٦٨-٥٦٩)، ولذلك أحب هنا أن أتحدث عن دخول هذا النوع من العلوم إلى المغرب ومقاومة علماء السنة له ولكن قبل الشروع في ذكر ذلك يجدر بي أن أشير إلى أن هذا النوع من العلوم لم تكن له سوق رائجة في المغرب لمعارضة أهل المغرب له ، ولكل محاولة عقيلة في مسائل الدين ، حيث نظروا إلى من يشتغل بالفلسفة على أنه زنديق .

ولم يبرز في هذا العلم سوى عدد قليل لا يكاد يذكر . وحتى هؤلاء الذين برزوا لم يكن لهم تأثير ظاهر لأن صوته كان خافتا بحكم اشتغالهم في الخفاء خوفا من بطش الفقهاء . ولم يكن هذا الظهور إلا خلال القرن الثالث الهجري وما بعده أما قبل ذلك فلم يظهر بين مسلمي المغرب فيلسوف واحد . إنما كان همهم إلى ذلك الحين الدراسات الفقهية واللغوية (٢) .

وأصبح هذا النوع من العلوم - كما يقول المقرئ - ممقوتا بالأندلس لا يستطيع صاحبه إظهاره فلذلك تخفى تصانيفه (٣) . ويقول في موضع آخر عن أهل الأندلس : " وكل العلوم لها عندهم حظ واعتناء إلا الفلسفة والتنجيم . فإن لهما حظا عظيما عند خواصهم ولا يتظاهرها خوف العامة ، فإنه كلما قيل فلان يقرأ الفلسفة أو يشتغل بالتنجيم أطلقت عليه اسم زنديق وقيدت عليه أنفاسه فإن زل في شبهة رجموه بالحجارة

(١) الفلسفة : مشتقة من كلمة (فيلاسوفيا) اليونانية أي محبة الحكمة . فالفيلسوف هو محب الحكمة .

الخوارزمي : مفاتيح العلوم (ص ٧٩) .

(٢) انظر تاريخ الفكر الأندلسي للمستشرق آنخل جنثالث بالنشيا ترجمة الدكتور :

حسين مؤسس نشر : دار النهضة المصرية الطبعة سنة ١٩٥٥ . (ص ٣٢٤) .

(٣) نفح الطيب (١٨٦/٣) .

أو حرقوه قبل أن يصل أمره إلى السلطان أو يقتله السلطان تقرباً لقلوب العامة (١) .
ويقول ابن سعيد (٢) عن هذا العلم : " وهو علم ممقوت بالأندلس لا يستطيع
صاحبه اظهاره فلذلك تخفى تصانيفه " (٣) .

ويقول أحمد فلاسفة الأندلس وهو ابن الطفيل (ت ٥٨١) (٤) ، فسى
وصف حال الفلسفة بالأندلس بشيء من المرارة : " إن هذا الأمر (يعنى الفلسفة)
أعدم من الكبريت الأحمر ولا سيما فى هذا الصقع (يعنى الأندلس) الذى نحن فيه
لأنه من الغرابة إلى حد لا يظفر باليسير منه " (٥)

ويقول المستشرق رينان فى كتابه عن ابن رشد و الرشدية : " ما كادت الفلسفة العربية

(١) نفح الطيب (٢٠٥ / ١) (٢٢٠٤) .

(٢) هو أبو الحسن على بن موسى بن عبد الطك بن سعيد العنسى الأندلسى الغرناطى
أديب شاعر لغوى رحالة مؤرخ ، ولد بقرطبة سنة ٦١٠ ورحل إلى المشرق
فدخل دمشق والموصل وبغداد ومصر وسكن تونس . من تصانيفه : ربحانة
الأدب ، لذة الأحكام فى تاريخ الامم الأعجام . توفى سنة : ٦٧٣ وقيل
: ٦٨٥ .

مصادر ترجمته : فوات الوفيات (١٠٣ / ١ - ١٠٦) رقم : ٣٦٣ ، نفح الطيب :

(٢٦٢ / ٢) ، معجم المؤلفين (٢٤٩ / ٧) .

(٣) رسالة ابن سعيد فى التبديل على رسالة ابن حزم فى أفضل الأندلس (ص ٢٧)

نشرها : صلاح الدين المنجد - ط : دار الكتاب الجديد (١٣٨٧)

(٤) هو أبو بكر محمد بن عبد الطك بن طفيل العيسى من " وادى آتش " الفيلسوف

درس عن جماعة من المحققين فى علم الفلسفة . منهم ابن باجة . وإلى جانب
دراساته الفلسفية درس الفقه والعلوم الإسلامية الأخرى وبرع فيها . كما برع
فى الطب وتولى القضاء ، ثم دخل فى خدمة السلطان الموحدى أبى يعقوب
يوسف بن عبد المؤمن . واستمر فى خدمته إلى أن توفى أبو يعقوب سنة ٥٨٠ .
وبقى فى خدمة ابنه من بعده أبى يوسف يعقوب إلى أن توفاه الله سنة ٥٨١ .
من تصانيفه المشهورة والباقية " حى بن يقظان " .

مصادر ترجمته : المعجب لعبد الواحد المراكشى (ص. ٢٤) وفيات الأعيان

(١٣٤ / ٦) .

(٥) هو أبو الوليد محمد بن أحمد بن رشد القرطبى . ويعرف بابن رشد

في الأندلس تبلغ قرنين من الزمان حتى توقفت فجأة بسبب التعصب الديني (١) .

ولم تكن الفلسفة في القيروان وما وراءها من بلاد المغرب بأحسن حالا من الأندلس

بل كان حالها لا يختلف هنا عن حالها هناك .

وفي ذلك يقول الأستاذ حسن حسنى عبد الوهاب (٢) عن حال الفلسفة في هذا الصقع من بلاد المغرب ، ومقاومة علماء القيروان لها ما نصه : " وكانت علوم الفلسفة غـيـر مرموقة بعين الرضا من الفقهاء والمحدثين ، فكان علماء السنة أصحاب المدرسـة القيروانية ينظرون إليها بتأفف وشيء من الـشـمـئـاز . ولذا لم نرها تدرس في مساجد القيروان وإنما أستأثرت بيت الحكمة (٣) بالعناية بها ودراستها ونشرها بين الراغبين فيها ، ومن هنا نشأ شيء من التنافر والتباعد بين مدينتي القيروان ورقادة (٤) . هكذا كان حال الفلسفة في المغرب ، مثلها في ذلك كمثل جميع العلوم العقلية التي تخالف علوم الشريعة .

== الحفيد ، عالم ، حكيم شارك في الفقه والطب والمنطق والعلوم الرياضية والالهية . ولد بقرطبة سنة ٥٢٠ هـ ونشأ بها ودرس الفقه والأصول وعلم الكلام . ثم أقبل على علوم الأوائل ومال إلى علوم الحكماء . ولى قضاء قرطبة وتوفى بمراكش سنة ٥٩٥ هـ . من تصانيفه : الكليات في الطب ، كتاب في المنطق ، بداية المجتهد ونهاية المقتصد في الفقه .

مصادر ترجمته : عيون الأنباء (ص ٥٣٠ - ٥٣٣) ، بغية الملمس (ص ٤٤) رقم :

٣٩ هـ شذرات الذهب (٤/٣٢٠) معجم المؤلفين (٨/٣١٣ - ٣١٤) .

(١)

(٢) العالم التونسي المعروف ولد سنة (١٣٠١ هـ/١٨٨٤ م) وتوفي سنة (١٣٨٨ هـ/

١٩٦٨ م) . انظر عنه : تراجم المؤلفين التونسيين (٣/٣٣٧ - ٣٤٤) .

(٣) هو بيت أنشئ بفرض تدريس الفلسفة والعلوم العقلية الأخرى أنشأه الأمير

إبراهيم بن الأغلب في مدينة رقادة . انظر عنه ورقان عن الحضارة العربية

بإفريقية التونسية (١/١٩٢ - ٢١٧) .

(٤) انظر ورقان من تاريخ الحضارة العربية والإسلامية في تونس (١/١٩٥ - ١٩٦) .

هذا وقد نظر علماء المغرب إلى من عساه أن يشتغل بالفلسفة على أنه زنديق يجب محاربته بكل الوسائل المتاحة حتى يرتدع ويعود عن غيه . يقول أحمد أمين (١) :
 " لم يسلم فيلسوف من رمي له بالزندقة والكفر والإلحاد ، و يكاد تاريخ الأندلس يكون سلسلة اتهامات من هذا القبيل كالذى حدث لابن باجة " . (٢)

وأصبح أى شخص يقرأ الفلسفة أو يتناول منها شيئا ولو يسيرا تطلق عليه العامة لقب " زنديق " ويسلك بنفسه طريقا إلى الهلاك وينتهى به إلى مالا يحمد عقباه (٣) كما أنهم حرصوا عليه العامة .

وتجدر الإشارة إلى أن المالكية هم الذين كانوا يقودون الحملة ضد الفلسفة وضد كل حركة ترمى إلى التجديد ومخالفة ما كانوا سائرين عليه ، وقد شددت الدولة في ذلك أزهرهم .

ولا عجب ولا غروفي أن تنال الفلسفة هذا القسط من المقاومة والكراهية من قبل علماء الأمة الذين سلكوا منهج السلف - رضى الله عنهم - و التزموا بالكتاب والسنة وكل من سلك هذا السبيل يدرك مدى انجراف الفلسفة عن هذا المنهج بما تشتمل عليه من كفر صريح . كقولهم بأن الله لا يعلم الجزئيات وقولهم بقدم العالم ، والقول بإنكار البعث الجسدى ، وإنكار العذاب والنعيم الماديين يوم القيامة . فكل واحدة من هذه الأقوال تستحق بذل أقصى الجهد للقضاء عليها وعلى من يقول بها بله جميعها .

ولم يكن علماء المغرب هم وحدهم الذين قاموا على الفلسفة ، وقاوموها بكل الوسائل المتاحة لهم . بل سبقهم في ذلك إخوانهم بالشرق حيث نشأت الفلسفة

(١) الكاتب المعاصر المعروف .

(٢) ظهر الإسلام (٢٣٤/٣) ويأتى الحديث عن ابن باجة .

(٣) النفح (٢٢١/١) ظهر الإسلام (٢٣٤/٣) .

(٤) تاريخ الأدب الأندلسى : عصر سيادة قرطبة : احسان عباس (ص ٣٠) .

الإسلامية متأثرة بالفلسفة اليونانية (١) . حين اقدموا على التنديد بكل من يشتغل بهذا اللون من العلوم وتكفيرهم وإغراء الخاصة والعامة عليهم وإحاطتهم بمختلف الشبهات (٢) .

وكانت بداية دخول الفلسفة إلى المغرب الاسلامي تحت ألقعة مختلفة ولم تدخل سافرة ، دخلت تحت ألقعة العلوم التطبيقية كالطب والفلك والرياضيات لعلم أصحابها بمعاداة أهل المغرب لها . يقول المستشرق آسين بلاثيوس : " إن الفلسفة لم تدخل الأندلس صريحة ظاهرة بوجه مسفر وإنما وفدت عليه في صحبة العلوم التطبيقية - الفلك والرياضة والطب - أو تسربت إليه منتشرة في ثنايا بدع الاعتزال وبعض المذاهب الباطنية ، كما اجتهد أصحاب هذه المذاهب التي كان الناس يتحاشونها - في النجاة بأنفسهم من تعقب الفقهاء وأهل الدولة ، بالظهور في مظهر التدين والنسك " . (٣)

ويقول صاعد الطليطلى عن إخفاء فلاسفة الأندلس لهذا النوع من العلوم وأبداء غيره للسبب ذاته ما نصه : " لم يزل أولوا النباهة من ذلك الوقت يكتُمون ما يعرفونه

(١) لقد انتقلت الفلسفة اليونانية إلى العلوم الإسلامية عبر الترجمة في خلافة الرشيد على يد خالد بن يحيى البرمكي (ت. ١٩٠) وكان زنديقا كما تشير المصادر - وهناك رواية أخرى تعزو انتقالها إلى المأمون . الذي كان السبب في ذلك . ولذلك يقول الإمام ابن تيمية - رحمه الله - " ما أظن أن الله يغفل عن المأمون ولا بد أن يقابله على ما اعتمده مع هذه الأمة من إدخاله هذه العلوم الفلسفية بـ... أهلها " انظر حول هذا الموضوع : صون المنطق (ص ٧ وما بعدها) ، الإسلام والمذاهب الفلسفية للدكتور مصطفى حلمي (ص ٩٧ - ٩٩) .

(٢) عن مقاومة علماء المشرق للفلسفة ينظر : قصة الصراع بين الدين والفلسفة لتوفيق الطويل (ص ١١٧) .

(٣) تاريخ الفكر الإندلسي (ص ٣٢٥ - ٣٢٦) .

منها (يعنى الفلسفة) و يظهرون ما تُجَوِّزَ لَهُمْ فيه من الحساب و الفرائض و الطب و
وما أشبه ذلك . إلى أن انقرضت دولة بنى أمية من الأندلس (١) . *

هذه كانت حالة الفلسفة فى أول الأمر ، ولكن بعد ذلك ظهر من الأمراء
من دعم هذا الاتجاه و ساعد على نشر هذا النوع من العلوم .

حيث كان للأمراء الأغلبية بتونس ولا سيما الأمير إبراهيم الثانى (ت ٢٦٤) (٢)
أكبر الأثر فى نشر الفلسفة بها حيث أنشأ لهذا الغرض بيت الحكمة (٣) و جلبوا إليه
نفايس الكتب من أطراف العالم العربى حيث كانت تنتشر الفلسفة و نقصد بذلك العراق
و الشام و مصر ، فكان إبراهيم بن الأغلب يرسل فى كل عام سفارة إلى بغداد لتجديد
ولائه للخلافة العباسية ، وإلى جانب هذه المهمة كان يكلف هذه السفارة بمهمة أخرى
هى اقتناء نفايس ما يوجد فى بغداد و دمشق و مصر مما لا يوجد له نظير فى أنحاء
المغرب من كتب الحكمة و العلوم القديمة ، وكذلك جلب العلماء المبرزين فى هذه
العلوم ليقوموا بمهمة نشرها فى الناس و تعليمهم إياها . (٤)

و تذكر المصادر بعض الأسماء اللامعة فى هذا المجال ممن كان لهم نصيب
وافر فى نشر هذه العلوم فى المغرب ممن جلبهم إبراهيم الثانى أمثال : اسحاق بن

- (١) انظر طبقات الأمم لصاعد الطليطلى (ل : ٣٨ ب) .
- (٢) هو الأمير إبراهيم بن أحمد بن محمد الأغلبى الذى بنى مدينة رقادة و انتقل
إليها لسكنائها و كان بدء بناءها سنة ٢٦٣ ، و كملت سنة ٢٦٤ . حيث سكنها
و اتخذها داراً لملكه . و كان ذا فطنة و صاحب معروف و طالت مدته حيث
كانت ولايته ٢٨ سنة امتدت من سنة ٢٦١ إلى حين وفاته سنة ٢٨٩ .
- مصادر ترجمته : المؤنس فى تاريخ إفريقية و تونس (٥٢ هـ) و انظر أيضاً : و رقات
من تاريخ الحضارة العربية فى تونس لحسن حسنى عبد الوهاب (٢٢٢-٢٢٦)
- (٣) سبق التعريف به .
- (٤) انظر : و رقات من تاريخ الحضارة العربية بتونس (٢٢٤) .

عمران البغدادي الطبق بساعة (ت ٢٩٤) (١) . ببغدادى المولد والنشأة ،

قدم إلى إفريقية سنة ٢٦٤ هـ ، كان عالما بالطب إلى جانب اتقانه لعلوم الفلسفة وإليه يرجع الفضل فى ظهور الفلسفة وعلوم الطب بالمغرب ، فهو الذى أشاعها وفسر غامضها يقول ابن جليل (٢) : " به ظهر الطب فى المغرب وعرفت الفلسفة " (٣) .

ويقول صاعد الأندلسى (٤) : " وهو الذى ألف بين الطب والفلسفة بديار المغرب (٥)

(١) هو إسحاق بن عمران : أصله من ببغداد ، كان طبيبا حاذقا مميّزا

بتأليف الأروية المركبة وألف فى ذلك عدة كتب . ودارت له مع ابن الاغلب محنة

أوجبت الوحشة بينهما حتى صلبه ابن الاغلب سنة ٢٩٤ . مصادر ترجمته :

طبقات الأطباء والحكماء لابى داود سليمان بن حسان الأندلسى المعروف بجلجل

تحقيق سيد فؤاد طبعه : المعهد العلمى الفرنسى للآثار الشرقية بالقاهرة (سنة ١٩٥٥)

(ص ٨٤ - ٨٦) رقم الترجمة : ٣٢ . وراقات عن الحضارة العربية بإفريقية

التونسية لحسن حسنى عبد الوهاب (١ / ٢٣٣ - ٢٣٦) وانظر ايضا : طبقات

الأم لصاعد الأندلسى (ل : ٣٤ - ٣٥ أ) من المخطوطة .

(٢) هو أبو داود سليمان بن حسان ويعرف بابن جليل . كان طبيبا فاضلا متعمقا

فى صناعة الطب وخبرا بفن المعالجات ، سمع الحديث بقرطبة فى سنة ٣٤٣ وهو

ابن عشر سنين . وعنى بطلب الطب فغلب عليه وعرف به وبلغ منه الغاية . لم

تذكر المصادر سنة وفاته سوى ما ذكره حاجى خليفة فى كشف الظنون من أنه توفى

سنة ٣٧٢ وقيل ٣٧٧ . مصادر ترجمته : عيون الأنباء فى طبقات الأطباء لابن أبى

اصبيعة تحقيق الدكتور نزار رضا منشورات دار مكتبة الحياة (بيروت) (ص ٩٣ - ٩٥)

وانظر المقدمة التى وضعها فؤاد السيد على كتاب ابن جليل : طبقات الأطباء

والحكماء . ففيها ترجمه ضافية لابن جليل .

(٣) طبقات الأطباء والحكماء (ص ٨٥) .

(٤) هو ابو القاسم صاعد بن أحمد بن عبد الرحمن بن صاعد الأندلسى ، مؤرخ باحث

أصله من قرطبة ومولده فى المرية ولى القضاء فى طليطلة إلى أن توفى سنة ٤٦٢ .

وكانت ولادته سنة ٤٢٠ من مصنفاته : " طبقات الأم ، مقالات أهل المل والنحل ،

تاريخ الأندلس وغيرها " . مصادر ترجمته : كشف الظنون (١٠٩٦ / ٢) الأعلام

للزركلى (١٨٦ / ٣) من الطبعة الخامسة . ١٩٨٠ . معجم المؤلفين لكحالة (٣١٧ / ٤)

، الصلة لابن بشكوالى (١ / ٢٣٦ - ٢٣٧) رقم : ٥٤٠ .

(٥) طبقات الأم (لوحة : ٣٥ أ) .

وقد أخذ عنه خلق كثير من أهل المغرب (١)

ورجل آخر من قدم من المشرق وكان له أثر بالغ في نشر علوم الفلسفة بالمغرب ، هو إسحاق بن سليمان الإسرائيلي ، أبو يعقوب (٢) ، المصري المولد والمنشأ ، كان يهوديا وهو ما يؤكد الأصول الأجنبية لهذه العلوم التي ما أنزل الله بها من سلطان ، وذلك لصدا المسلمين عن سبيل الله وعن علوم الكتاب والسنة ، وكان قدومه سنة ٢٩٢ . وكان متضلعا في علوم كثيرة إلى جانب إتقانه للفلسفة يقول عنه ابن جليل (٣) : " كان إسحاق طبيبا فاضلا بديعا مشهورا بالحدق والمعرفة جيد التصنيف بالعربية . وكان مع فضله في صناعة الطب بصيرا بالمنطق (يعني الفلسفة) متصرفا في ضروب المعارف " . (٤)

وكان يهود إفريقية (تونس) يجلونه حتى إنهم أسندوا إليه رياستهم الدينية عمرا طويلا ، وتوفي في أواسط القرن الرابع .

(١) ورقات (٢٣٣ - ٢٣٦) .

(٢) هو أبو يعقوب إسحاق بن سليمان الإسرائيلي ، نشأ في مصر وبها تعلم الصناعة الطبية أيام أحمد بن طولون . قدم إلى القيروان سنة ٢٩٢ فأقام برفادة وانخرط في جملة من يحضر دروس الطب عند الطبيب إسحاق بن عمران - السابق الذكر - ولما انقضت دولة بني الأغلب التحق بالأمرء العبيدين ولازم خدمتهم وقد تتلمذ له جماعة من أبناء البلاد منهم الطبيب الشهير أحمد بن الجزار القيرواني ، والفعدة مؤلفات بالعربية وأخرى بالعبرانية توفي قريبا من ٣٢٠ مصادره ترجمته : طبقات الأطباء والحكماء لابن جليل (٨٧ - ٨٨) رقم الترجمة ٣٣ . ، عيون الأنبياء في طبقات الأطباء (٤٧٩ - ٤٨١) ورقات عن الحضارة العربية بإفريقية التونسية (٢٣٧/١ - ٢٣٩) .

(٣) سبقت ترجمته .

(٤) طبقات الأطباء والحكماء (ص ٨٧) .

كما ألحقوا ببیت الحكمة مجموعة أخرى من القسيسين الذين انكبوا على ترجمة مؤلفات يونانية ولا تينية في موضوعات شتى وأهمها الفلسفة .

وبعد أن قضى الجيل الأول ممن حمل علوم الفلسفة إلى المغرب ، تولى تلاميذهم - وكان أكثرهم من أبناء اليهود - مهمة نشر هذه العلوم وتعلمها لأبناء الإسلام من بعدهم (١) .

والرجل الثاني الاى ظهرت في زمانه الفلسفة بالمغرب ولكن بالجانب الآخر منه ، أعنى الأندلس ، هو الأمير الحكم الثاني (٣٥٠ - ٣٦٦) (٢) الذى كان شغوفا بعلوم الأوائل شديد الحرص عليها وعلى جمع تصانيفها . فكان يبعث فـى شرائها إلى الأقطار رجالا من التجار ويوصل معهم الأموال لهذا الغرض . (٣) ويحدثنا ابن أبى أصيبعة (٤) عن انتشار كتب الفلسفة وتداولها في عهده فيقول : " فإن هذه الكتب الفلسفية كانت متداولة بالأندلس في زمان الحكم مستجلبها ومستجلب غرائب ما صنف بالشرق " فمن هؤلاء الذين أرسلهم في هذه المهمة عباس

(١) ورقات (ص ٢٦) .

(٢) انظر التلخيص (٣)

(٣) انظر : الحلة السيرة لابن الأبار بتحقيق الدكتور : حسين مؤنس (١ / ٢٠٠ -

٢٠١) حيث يقول في ترجمته : " كان حسن السيرة فاضلا عادلا مشغوفًا

بالعلوم ، حريصا على اقتناء دواوينها ، يبعث إلى الأقطار والبلدان وييسل في أعلاقمها ودفاثرها أنفس الأثمان حتى غضت بها بيوته وضاق عنها خزائنه .

(٤) هو موفق الدين أبو العباس أحمد بن القاسم بن خليفة بن يونس السعدي

الخزرجي المعروف بابن أبى أصيبعة ولد في مدينة دمشق سنة ٦٠٠ ، من

بيت علم وأدب فقد كان والده أمهر الكحالين (اطباء العيون) في دمشق ،

وبعد أن أتقن العلوم اللسانية انصرف إلى تلقى علوم الطب حتى برع فيه من

مصنفاته ، كتابه المشهور في تراجم الأطباء : عيون الأنباء في طبقات الأطباء

توفي سنة : ٦٦٨ .

مصادر ترجمته : مقدمة كتابه عيون الأنباء في طبقات الأطباء وانظر الأعلام =

بن ناصر الشافعي (١) الجزيري ، وهو شاعر فقد أرسله إلى العراق في التماس الكتب القديمة فأثابه بها . وقد برز في عهد الحكم هذا وبعده جطة من المشتغلين بهذا الفن من العلوم ، نذكر منهم على سبيل المثال لا الحصر ، أبا القاسم مسلمة بن أحمد المجريطي (ت ٣٩٨) (٢) . ومن تلاميذه الحاذقين ابن السمع الذي توفي بغرناطة سنة (٤٢٦) (٣) وأبو مسلم عمر بن أحمد المعروف بابن خلدون (ت ٤٤٩) (٤) ، الذي كان من أشراف اشبيلية وكان متصرفاً في علوم الفلسفة ووصفه ابن صاعد بالمعرفة الواسعة بالفلسفة إلى جانب علوم أخرى .
وغيرهم كثيرون ذكرهم صاعد الأندلسي في طبقاته (٥) .

ولكن أشهر تلاميذ المجريطي هذا ، هو أبو الحكم عمرو بن عبد الرحمن بن أحمد بن علي الكرمانى من أهل قرطبة (ت ٤٥٨) (٦) الذي رحل إلى المشرق وانتهت به الرحلة إلى حران (٧) ثم رجع إلى الأندلس واستوطن

== للزركل (١٩٧/١) النجوم الزاهرة (٢٢٩/٧) ، دائرة المعارف الإسلامية (٦٩/١ - ٧١) .

(١) سبق ترجمته .

(٢) كان إمام الرياضيين في الأندلس في وقته وأعلم أهل زمانه بالفلسفة (انظر طبقات صاعد (ل : ٣٩ ب) .

(٣) انظر عنه طبقات صاعد (ل : ٤٠ أ) .

(٤) هو أبو مسلم عمر بن أحمد بن خلدون الخضرى من أشراف أهل اشبيلية ، مشهوراً بعلم الفلسفة والهندسة والطب يُشَبِّهُهُ في سمته بالفلاسفة . توفي في بلده سنة ٤٤٩ . مصادر ترجمته : طبقات الأئمة لصاعد الأندلسي (لوحة : ١٤١) .

(٥) طبقات صاعد (لوحة : ٣٧ وما بعدها) .

(٦) سبق ترجمته .

(٧) حران : بتشديد الراء وآخره نون ، قال ياقوت : " هي مدينة عظيمة مشهورة من جزيرة أقور ، وهي على طريق الموصل والشام والروم " فتحت في أيام

سرقسطة (١) وجلب معه الرسائل المعروفة برسائل إخوان الصفا ، وهو أول من أدخلها إلى الأندلس. يقول صاعد : " وجلب الرسائل المعروفة برسائل إخوان الصفا ولا نعلم أحدا أدخلها الأندلس قبله (٢) " .

وظهر أيضا فيلسوف آخر في هذه المرحلة ، هو سعيد بن محمد البغونش (٤٤٤) (٣) . الذي كان ماهرا في الفلسفة ، يقول عنه ابن صاعد : " لقيت منه رجلا عاقلا جميل الذكر والمذهب - ذا كتب جليلة في أنواع الفلسفة وضروب الحكمة . وتبينت منه أنه قرأ الهندسة وفهمها والمنطق وضبط كثيرا منه . ثم أعرض عن ذلك وتشاغل بكتب جالينوس وجمعها (٤) .

ولكن الفلسفة وإن كان ظهورها ضئيلا أيام بني أمية نتيجة لتشددهم اتجاهها إذا استثنينا أيام الحكم . الذي ازدهرت في عهده شيئا ما كما سبق الحديث عنه . فإن الأمر تغير بعد انقراض دولتهم وتفرق الملك بين الطوائف حيث " اضطرتهم الفتنة إلى بيع ما كان بقصر قرطبة من ذخائر ، فبيع بأوكس ثمن وأتفه قيمة وانتشرت تلك الكتب بأقطار الأندلس ووجد من خلالها أغلاق من العلوم القديمة . وأظهر أيضا كل من كان عنده من الرغبة شيء مما كان لديه منها . فلم تزل الرغبة ترتفع من حين

== عمر على يد عياض بن غنم .

وهناك مدينة أخرى بهذا الاسم من قرى حلب ، وحران أيضا : قرية بغوطة

دمشق . انظر : معجم البلدان (٢٣٥ / ٢ - ٢٣٦) .

(١) سبق التعريف بها .

(٢) طبقات صاعد الأندلسي (لوحة : ٤٠ ب) .

(٣) هو أبو عثمان سعيد بن محمد بن البغونش من أهل طليطلة . رحل إلى قرطبة لطلب العلم ، ثم انصرف إلى طليطلة حيث حصلت له خطوة عند أميرها وكان أحد مدبري دولته . توفي سنة ٤٤٤ وكانت ولادته سنة ٣٦٩ . مصادر ترجمته طبقات الأمم لصاعد الأندلسي (ل: ٤٧أب) عيون الأنبياء في طبقات الأطباء (ص ٩٥) - (٤٩٦) .

(٤) طبقات الأمم لابن صاعد (لوحة : ٤٧) .

في طلب العلم القديم شيئا فشيئا (١) .

ويعزو بعضهم سبب انتشار هذه الكتب وما تحمله من علوم إلى التسامح الذي وقع أيام المرابطين . حيث تكلم كل صاحب رأى بما أراد من دون أن يخشى شيئا . فظهر الفقهاء المتشددون كما ظهر الفلاسفة ولكن هذا الرأي ينقضه ما قلناه عند حديثنا عن مقاومة علماء المغرب لعلم الكلام ، وللتصوف . من أن أيام المرابطين كانت شديدة على أصحاب العلوم العقلية وعلومهم ولا سيما أيام على بن يوسف بن تاشفين حيث "دان أهل ذلك الزمان بتكفير كل من ظهر منه الخوض في شيء من علوم الكلام (٢) " .

وفي أيامهم أحرقت كتب أبي حامد الغزالي - كما رأينا - وفي أيامهم وقع التشهير بجماعة ابن مسرة واتباعهم ومعاقتهم . ومهما يكن فإنه برز في أيامهم بعض المشتغلين بعلم الفلسفة كابن السيد البطليموسي (ت ٥٢١) (٣) الذي كانت له عناية واسعة بالفلسفة ، ومساهمة هامة في الدراسات الفلسفية . حيث صنف فيها رسالته المعروفة (الحقائق في المطالب العالية العويصة) وهي مطبوعة ، وهي على صغر حجمها غزيرة العلم في هذا الجانب . وأبى الصلت أمية بن عبد العزيز الداني (ت ٥٢٨) (٤) .

-
- (١) صاعد الطليطلي : طبقات الأمم (ص ٧٦) .
 (٢) المعجب للمراكشي (ص ٢٣٦ - ٢٣٧) .
 (٣) هو أبو محمد عبد الله بن محمد بن السيد البطليموسي (نسبة إلى بطليموس ، بفتح الباء والطاء وسكون اللام من إقليم ماردة بالأندلس) أدب نحوي لغوي ، شارك في أنواع العلوم ، ولد في مدينة بطليموس سنة ٤٤٤ وسكن بلنسية وبها توفي سنة ٥٢١ . من تصانيفه الكثيرة : الاقتضاب في شرح أدب الكاتب شرح سقط الزند لأبي العنقاء المعري ، الانصاف في التنبيه على الأسباب التي أوجبت الخلاف بين المسلمين . مصادر ترجمته : وفيات الأعيان (٩٦/٣ - ٩٨) رقم : ٣٤٧ ، أزهار الرياض (١٠١/٣ وما بعدها) الصلة (٢٨٢/١) ، معجم المؤلفين (١٢١/٦ - ١٢٢) .
 (٤) هو أبو الصلت أمية بن عبد العزيز ، أدب شاعر من أهل دانية ، رحل إلى =

و مالك بن وهيب (١) الذى كان يوصف " بفيلسوف المغرب " (٢) وابن
 باجه (ت ٥٣٣) (٣) وهو أبرزهم ، وقد شاع ذكره فى الأندلس وشاع مذهبه
 بين شعراء زمانه الذين فشا فى شعر بعضهم لون من ألوان التحرر من قيود الدين
 وقد جمع شتات العلوم ونبغ فيها . يقول عنه صاحب الخريدة (٤) : " لم يبلغ
 درجته من أهل عصرنا فى الحكمة وله تصانيف فى الرياضيات والمنطق والهندسة فاق
 فيها المتقدمين ووصف بالتفرد بعلم الهيئة والهندسة العظيمة والنظرية وسائر
 العلوم الحكيمة والأدبية " . ونسبه صاحب (قلائد المحققين) (٥) إلى التعطيل
 ومذهب الحكماء والفلاسفة وانهلال العقيدة وقال عنه : " نظر فى كتاب التعاليم

== الشرق فلاحظ مصر وأقام بها عشرين عاما ثم انتقل إلى المهديّة بالمغرب ،
 توفى سنة ٥٢٨ أو ٥٢٩ وكانت ولادته سنة ٤٦٠ . مصادر ترجمته : خريدة
 القصر و جريدة العصر (القسم الخاص بشعراء المغرب والأندلس) (١٤٨ / ٢)
 تحقيق مجموعة من المحققين . الدار التونسية للنشر (١٩٦٦) .
 وانظر أيضا : نفح الطيب (٣ / ٣٤٢) .

(١) هو مالك بن وهيب ، كان مشاركا فى جميع العلوم ، إلا أنه لم يكن يظهر إلا ما
 ينطق فى ذلك الزمان . وله تحقق بكثير من أجزاء الفلسفة . من مؤلفاته قراضة
 الذهب فى ذكر لحام العرب . ولم اعثر على سنة وفاته . مصادر ترجمته :
 المعجب فى تلخيص أخبار المغرب (٢٥٢ - ٢٥٣) . نفح الطيب (٣ /
 ٤٧٩ - ٤٨٠) رقم : ٣٤١ .

(٢) نفح الطيب (٣ / ٤٧٩) .

(٣) هو أبو بكر محمد بن يحيى بن الصائغ السرقسطى الشاعر . كان يضرب به المثل فى
 الذكاء والطب ودقائق الفلسفة . وعنه أخذ ابن رشد الحفيد الفيلسوف توفى بفاس سنة
 ٥٣٣ وألف عدة كتب منها " رسالة الوداع " كتاب كلام البرهان وغيرهما . مصادر
 ترجمته : طبقات الأطباء لابن أبى أصيبعة (ص ٥١٥ - ٥١٧) المغرب فى حلى المغرب
 (١١٩ / ٢) رقم : ٤٣٥ ، وفيات الأعيان (٤ / ٤٢٩ - ٤٣١) رقم : ٦٧٠ الوافى
 بالوفيات (٢ / ٢٤٠ - ٢٤٢) رقم : ٦٤٣ نفح الطيب (٧ / ١٧ - ٢٥ ، ٢٧) .

(٤) العماد الأصفهاني : خريدة القصر (رقم ٩٤) .

(٥) (ص ٣٠٠ - ٣٠٦) .

وفكر فى أجرام الأفلاك وحدود الأقاليم ، ورفض كتاب الله الحكيم ، ونبذه من وراء ظهره ثانى عطفه ، وأراد إبطال مالا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، و اقتصر على الهيئة وأنكر أن يكون لنا إلى الله فِئَةٌ . وأستهزأ بقوله تعالى : (إِنْ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَيْنَا) (سورة القصص : ٨٥) إلى آخره كلامه فيه .

وقد تتلمذ لابن باجه كثير من أبناء الأندلس أشهرهم أبو الوليد ابن رشد . وقد برز الى جانب الفلاسفة المسلمين مجموعة كبيرة من الفلاسفة اليهود المبحث الثانى
جهود علماء السنة فى مقاومة الفلسفة :-

لقد سبقت الإشارة - فى بداية الحديث عن الفلسفة - إلى نظرة علماء المغرب إلى المشتغلين بهذا النوع من العلوم ، وهى نظرة مريية - كما رأينا - ، وفيما يلى أحاول أن أبرز الأساليب التى اتخذوها فى مقاومتها وأبرز الرجال الذين قادوا الحملة ضدها .

لقد كان الاتجاه العام لعلماء المغرب هو مقاومة الفلسفة بشتى الوسائل المتاحة ، ومن هنا فقد شهروا بمن يشتغل بها . ومنع علماء القيروان أهلها من إلقاء دروسهم فى مسجد القيروان . كما أنهم اعتزلوهم ، ومنعوا العامة أن تتصل بهم ونشأ بين مدينة القيروان السنية ومدينة رقادة التى كانت موطن بيت الحكمة الذى أنشئ بغرض تعليم الفلسفة ونشرها فى المغرب ، نشأ شئ من التنافر والتباعد بسبب ذلك . وما يدل على معاداة علماء السنة المفارقة لهذا النوع من العلوم ، إهمال أصحاب الطبقات منهم ومؤلفى كتب التراجم ذكر بيت الحكمة الذى كانت موئلا للمشتغلين بعلم الفلسفة . والتعريف بمن كان يجلس فيه ويتردد عليه وهذه الأساليب كانت لها ثمرة طيبة ، إذ أصبح من الصعوبة بمكان أن تعثر على تعريف مستفيض لبيت الحكمة وللرجال الذين كانوا يتولون مهمة نشر الفلسفة به .

و كان الأمر أشد فى الأندلس إذ شدد علماء السنة على من يشتغل

بالفلسفة ويتعاطاها ، واتهموه بالزندقة . وطالبوا بدمه . ويقول ابن أبي أصيبعة
عن السبب الذى جعل مالك بن وهيب الفيلسوف يضرب عن النظر فى هذه العلوم
والتكلم فيها " وأضرب الرجل عن النظر ظاهرا فى هذه العلوم . وعن التكلم فيها
لما لحقه من المطالبات فى دمه لسببها " . (١)

ومما قالوه فى هذا الرجل : (٢)

دولة لابن تاشفين علي ظهرت بالكمال من كل عيب
غير أن الشيطان دس إليها من خباياه مالك بن وهيب

وكذلك كان الأمر بالنسبة لابن باجه الذى عاش أيام على بن يوسف بن تاشفين
أمير المرابطين ، وكان هذا الأمير مطوعا للفقهاء منقادا لأوامرهم ، فسعوا إليه
بأمر ابن باجه وطالبوه بدمه (٣) وتكرر السعى منهم عدة مرات حتى قيل : إنه قتل
مسموما .

ولم تقتصر مقاومة الفلسفة على العلماء ، بل شاركهم فى ذلك بعض
الأمرء ورجال الدولة وشدوا أزهرهم . حيث تشير المصادر إلى أنه بعد انقضاء أيام
الحكم الثانى الذى انتشرت فى عهده علوم الفلسفة كما رأينا جاء ابنه هشام (٤) الذى

(١) عيون الأنباء (١٠١ / ٣) .

(٢) انظر : نفح الطيب (٤٧٩ / ٣) .

(٣) انظر : نفح الطيب (٤٣٤ / ٣) .

(٤) هو هشام بن الحكم بن عبد الرحمن الناصر ، الطقب بالمؤيد بالله ، تولى
الخلافة بعد موت أبيه سنة ٣٦٦ . وهولما يجاوز الثانية عشرة من عمره ، كان
ضعيف الرأى ، أخرق ، محجورا عليه ، فكان صورة ، وكان المنصور بن أبى
عامر هو الذى تغلب على الطك وبعد موت ابن عامر ، أخبر هشام المؤيد على
خلعه نفسه ، ثم انقطع خبره . قال الذهبي : " ومن بعد سنة ثلاث و
أربعمئة انقطع خبر المؤيد بالله ، وانتقل إلى الله واطنه قتل سرا . فكان له
حينئذ خمسون سنة . مصادر ترجمته : سير أعلام النبلاء (٢٧١ / ٨)

(١٧ / ١٢٣ - ١٣٣) ، جذوة المقتبس (١٧) نفح الطيب (١٨٧ / ١) .

و من الفلاسفة الذين هربوا بسبب حملة ابن أبي عامر عليهم - أيضا - عبد الرحمن بن إسماعيل بن زيد المعروف بالقلندي ، فقد هرب إلى المشرق وتوفي هناك .

يقول ابن أبي أصيبعة : " كان المنصور قصد ألا يترك شيئا من كتب المنطق والحكمة باقيا في بلاده وأباد كثيرا باحراقها بالنار ، وشدد في أن لا يبقى أحد يشتغل

(١) هو محمد بن عبد الله بن عامر بن محمد . السلّاب بالمنصور بن أبي عامر . ولد سنة ٣٢٦ وأصله من الجزيرة الخضراء ، قدم قرطبة شابا لتلقى العلم بها . فبرع فيه ، واستخلف على قضاء كورة ريه) ثم تولى النظر في أموال أم هشام بن الحكم المؤيد فارتفعت منزلته بالقصر بذلك . وولى الشرطة والسكة والموارث كما تولى قضاء إشبيلية ساهم بقسط وافر في إعادة الهدوء إلى البلاد وقام بعدة غزوات وفتح عدة فتوحات . ووصلت جيوشه إلى جنوب فرنسا . توفي في إحدى غزواته سنة ٣٩٢ مصادرت ترجمته : نفح الطيب (١ / ٣٩٦ - ٣٩٩) ، الذ خيرة في محاسن الجزيرة (المجلد الاول من القسم الرابع (ص ٣٩ - ٥٨) بغية المتلمس (ص ١٠٥) الحلة السـيـرا (١ / ٢٦٨ - ٢٧٧) ، سير أعلام النبلاء (١٧ / ١٥ - ١٦) رقم : ٧ .

(٢) دولة الإسلام في الأندلس ، عبد الله عنان (القسم الأول / الطبعة الثانية ص ٥٢٧ .

(٣) ترجمته في الجذوة (٢١٦) البغية (رقم ٨١٣) طبقات الأئم لابن صاعد (٣٥ ب) الذيلى والتكملة (٤٠ / ٤) وله تأليف فى الموسيقى ورسالة المدخل إلى علوم الفلسفة (شجرة الحكمة) يقول عنه صاعد : " كان متحققا بعلم الهندسة والمنطق والموسيقى متصرفا فى سائر علوم الفلسفة إماما فى علم النحو واللغة ولم تأليف فى علم العربية ورسالة تحسنه فى المدخل إلى علوم الفلسفة سماها شجرة الحكمة و =

بشيء منها ، وأنه متى وجد العلم أو وجد عنده شيء من الكتب المصنفة فيه فإنه يلحق به ضرر عظيم (١) .

و يقول صاعد الأندلسي عن دور المنصور بن أبي عامر في القضاء على الفلسفة ما نصه : " وولى بعده (أى بعد الحكم المستنصر بالله) ابنه هشام المؤيد بالله وهو يومئذ غلام لم يحتلم بعد ، فتغلب على تدبير ملكه بالأندلس حاجبه ابن أبي عامر وعمد أول تغلبه عليه إخراج أبيه الحكم الجامعة للكتب المذكورة (كتب الفلسفة) وغيرها وأبرز ما فيها من ضروب التوالم بمحض خواص من أهل العلم بالدين وأمرهم بإخراج ما في جملتها من كتب العلوم القديمة المؤلفة في علوم المنطق وعلم النجوم وغير ذلك من علوم الأوائل حاشى كتب الطب والحساب ، فلما تميزت من سائر الكتب المؤلفة في النحو واللغة والأشعار والأخبار والطب والفقه والحديث وغير ذلك من العلوم المباحات عند أهل الأندلس إلا ما قلت منها في أثناء الكتب وذلك ألقها أمر بإحراقها وإفسادها فأحرق بعضها وطرح بعضها في آبار القصر وهيل عليها التراب والحجارة تحبباً إلى عوام الأندلس وتقبيحاً لمذهب الخليفة الحكم عندهم إذ كانت تلك العلوم مهجورة عند أسلافهم مذمومة . وكان من قرأها متهماً عندهم بالخروج من الملة مظنوناً به الإلحاد في الشريعة فسكن أكثر من تحرك للحكمة عند ذلك وخطت نفوسهم وتستروا بما كان عندهم من تلك العلوم (٢) .

من هذا النص يتبين لنا أن سياسة المنصور تلك آتت أكلها حيث توقف تطوُّر الدراسات الفلسفية في الأندلس وتوقفت سيرتها (٣) أمداً طويلاً .

== رسالة في تعديل العلوم وكيف درجت إلى الوجود من انقسام الجوهر والعرض؛

(٤) رسائل ابن حزم (٢ / ٧٨) .

(١) طبقات الأطباء (ص ٦٩) .

(٢) طبقات الأئمة لصاعد الأندلسي (لوحة : ٣٨ أ ، ب) .

(٣) تاريخ الفكر الأندلسي (ص ٣٢٢) .

وقد رأينا في فصل مقاومة التصوف موقف العلماء و موقف الدولة المرابطية من ابن سرّة و أتباعه فلا داعي لاعادة ذكره هنا . إنما أحب أن أشير فقط إلى أسلوب آخر من أساليب مقاومة الفلسفة . و هو أسلوب لم يكن مقتصرًا على كتب الفلسفة بل شمل جميع الكتب التي فيها انحراف عن السنة . و هو ما يحدثنا به النباهي (١) حيث يقول :

" من وجد بخطه شيء من المذاهب الفلسفية المخالفة للشريعة أو بمنزلتها في هذا المعنى ، حكمها أن ينظر في المكتوب فإنه كان فيه تصريح أن كاتبه يقول به و يرضيه ، و هو بلسانه ينكره و ينفيه فإن حلف برئ و إن لم يحلف حبس حتى يحلف أو غير ذلك من إنفاذ ما يوجبه الخط على من أقر بمضمونه بحسب ما يقتضيه ، وإليه كان الخط بتلك المذاهب نقلًا مرسلًا غير مضاف قولًا للكاتب ولا مرتضى له مذهبًا من قبله ، فبئس من كتب بيده ما هو عرضة للإخلال ، و هو رصد للطعن على الدين بسببه . و هو حقيق بالتحريق و الزجر عن مثله . و قد قال تعالى في قوم أضلوا غيرهم بمكتوبهم :

" قَوْلٌ لَهُمْ مِمَّا كُتِبَتْ أَيْدِيهِمْ " (البقرة : ٧٩) . انتهى

ولا شك أن هذه الأساليب كانت مجدية في القضاء على الفلسفة ، أو على أقل تقدير الحد من انتشارها . وهكذا بقي المغرب محميًا من التيارات المنحرفة عن المنهج السني . بسبب هذا التشدد ، و بقي المنهج السني هو السائد في هذا الصقع من العالم الإسلامي .

(١) سبقت ترجمته .

الخاتمة

الخاتمة

النتائج التي توصلت إليها من خلال هذا البحث وهي كثيرة :

لا شك أن قضاء مدة أربع سنوات من البحث والتنقيب في بطون الكتب والمصادر المختلفة يُكسِبُ صاحبه ~~معرفة~~ كبيرة لا يستهان بها ، وهذا ما تحصلت عليه من خلال رحلتي مع هذا البحث الممتع الذي أكسبني معرفة جديدة لم أكن لأحصل عليها لولا هذا البحث .

ولو اقتصرنا هذه المعارف على ما اطلعت عليه من مصادر جديدة في مختلف الموضوعات من مطبوع ومخطوط ومن دوريات لكان في ذلك فائدة كبيرة فكيف والمعارف قد تجاوزت ذلك بمراحل كبيرة ، كما أن هذه المعارف لم تقتصر على الجانب العقدي فقط بل تعدته إلى مجالات مختلفة ومعارف متنوعة ، حيث قادني البحث إلى كتب التاريخ والحدِيث والتفسير والطبقات والسير وغيرها المطالعتها واستخراج ما يتعلق ببحثي منها وفي ذلك كله فوائد عظيمة تكون رصيدا لي بأذن الله في مستقبلتي العلمي . هذا فيما يخصني أما ما يتعلق بالنتائج التي توصلت إليها من خلال البحث فهي كثيرة أيضا - فأولى هذه النتائج : أن المغرب الإسلامي في عهوده الأولى كان على مذهب السلف - رضي الله عنهم - متمسكا بطريقتهم ، ذابا عنها مجاهدا في سبيلها ضد كل أشكال البدع والانحرافات العقدية ، وهذا هو الذي أبقى المغرب بشكل عام بعيدا عن هذه الانحرافات والبدع سليما من الأفكار البدعية حتى في عهوده المتأخرة ، بالمقارنة مع المشرق الإسلامي الذي كان ولا يزال يعاني منها .

(٢) عرفنا أن تشدد الإمام مالك - رحمه الله - مع المبتدعة ، كان له أثر طيب في سلامة المغرب من البدع ، بحكم أن المغرب كان موطننا لمذهب مالك ، وليس أدل على هذا التشدد من دعوته إلى الهجرة من البلاد التي يقيم فيها المبتدعة مما جعل أهل المغرب المالكية يبتغون كل الوسائل المتاحة لهم للتخلص منهم

أو حصرهم في زاوية ضيقة يكون تأثيرهم فيها ضعيفا أو منعد ما .

(٣) لقد عرفنا أيضا أن البدع كانت ردة فعل من أعداء الإسلام الذين أغاظهم وألمهم سرعة انتشار الإسلام في الآفاق ودخول الناس فيه أفواجا ، وعلموا أنهم لن يستطيعوا أن يحولوا الناس إلى الكفر الصريح لذلك أحدثوا هذه البدع في الإسلام لتكون عائقا للمسلم على ممارسة الإسلام الصحيح المنزل من عند الله وأيضا فمن خلال هذه البدع يستطيعون أن يفتتوا في عضد المسلمين ويحدثوا الشقوق في صفوفهم ، ويفرقوا كلمتهم وكان لهم ما أرادوا .

وهذه البدع كانت تبدأ برجل واحد فيه خبث ودهاء ومقدرة على التأثير ولما كان الناس مطبوعين على حب كل جديد ومبتدع فأنهم سرعان ما تجد هذه البدع طريقها إلى قلوبهم .

(٤) لقد رأينا في هذا البحث أن المبتدعة وأعداء الإسلام لا يظهرون إلا على حين غرة من المسلمين وعلى حين غفلة وفرقة منهم ، أما والمسلمون متكاتفون متعاونون — كأنهم صف واحد فأنهم لن يستطيع أعدائهم أن يخترقوهم ، ولذلك يجب على المسلمين اليوم أن يزيلوا كل أسباب الفرقة والخلاف وأن يطهروا قلوبهم من الشحناء والبغضاء حتى يستطيعوا الوقوف في وجه أعدائهم ، وكذلك من الأسباب التي جعلت المبتدعة يظهرون تساهل أولى الأمر معهم وفتح المجال لهم لنشر انحرافهم .

(٥) لقد لفت هذا البحث أنظارنا إلى قضية مهمة وهي قضية ترتيب الموالاة والمعاداة حسب ما يقتضيه الشرع ، فالذى يختلف معك في فرع من فروع الفقه غير الذى يختلف معك فسى أصل من أصول الدين ، والذى يختلف معك في قضية من قضايا العقيدة غير الذى يختلف معك في أصل الإسلام ، ومن هنا رأينا في بعض المواضع كيف أن علماء المغرب وقفوا مع الإباضية لأنهم من أهل القبلة ضد العبيدين المنسلخين من الدين ، وهو ما أصله فيما بعد الإمام الغزالي وغيره ورأينا كيف أن الاختلافات المذهبية التي كانت تثير الحزازات والانقسامات بين

أهل السنة ، ارتفعت وزالت عند ما اُحدق بالخطر بالجميع .

(٦) من الواجب اليوم على علماء المسلمين إذا أرادوا أن يجنبوا أبناء المسلمين كل أنواع الانحرافات العقدية والسلوكية أن يكتفوا جهودهم في نشر الإسلام الصحيح المبني على الكتاب والسنة وسيرة الرسول عليه الصلاة والسلام وسيرة السلف - رضى الله عنه - وأن يكون قصدهم ونيتهم من طلب الشرع هو الدعوة إلى الإسلام والتضحية في سبيل ذلك وليس طلب الدنيا به .

كما ينبغي على الحكومات الإسلامية الغيورة على الإسلام أن ترصد المساعدات المهمة والحوافز الكبيرة لطلبة العلم الشرعى وأن تكفيهم مؤونة الدنيا حتى يتفرغ هؤلاء لمهمة الدعوة لهذا الدين ومقاومة كل انحراف عنه . كما فعلت الدولة الأموية في الأندلس لمحاربة بدعة التشيع عند ما شجعت نشر السنة ، ونشر المذهب المالكي .

وإذا علمنا أن الحركة الهدامة قد زادت وقويت ، وأصبحت لها دول تغذيها وتشجعها فإنه من واجب الحكومات الإسلامية وعلمائها أن يكتفوا جهودهم — ويطوروا وسائلهم حتى تكون في مستوى التحديات .

ومن خلال هذا البحث رأينا التعاون بين العلماء والحكومات السنية في الكشف عن مراكز المبتدعة وضربهم والتشهير بهم في قضية أبي الخضر الأشبيلي والطليلطي .

(٧) رأينا أن التساهل مع المبتدعة ومحاولة كسبهم بالحسنى لا يجدي معهم شيئاً بل الوسيلة المثلى في ردعهم هو تشديد القبض عليهم بالسجن والضرب والقتل إذا دعت الضرورة لذلك وأي تساهل معهم تكون عاقبته وخيمة ، وأفضل رادع لهم هو تطبيق أحكام الله فيهم .

(٨) يجب العمل على توجية شباب الأمة واستغلال طاقاتهم فيما ينفع الأمة من العلم والجهاد والبناء ، كما يفعل النبي صلى الله عليه وسلم مع صحابته ، فلما قعد المسلمون على الجهاد ظهر فيهم الجدل والبدع وغير ذلك من المنكرات .

الفهارس

- (١) فهرس الايات
- (٢) فهرس الاحاديث
- (٣) فهرس الاثار
- (٤) فهرس الاعلام
- (٥) فهرس المدن والمواطن والفرق والمصطلحات والامم .
- (٦) فهرس المراجع
- (٧) فهرس الرسائل والكتب التي ذكرت في الكتاب غير المراجع
- (٨) فهرس المواضيع

*

*

السورة : البقرة

الاية	رقمها	الصفحة
وقلنا يا ادم اسكن أنت وزوجك الجنة	٣٥	٢٦٩
وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله	٧٥	٢٤٥
قل هاتوا برهانكم	١١١	٧٧
ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه	١١٤	٥٩٦
بديع السماوات والأرض	١١٧	٨٧
وما كان الله ليضيع إيمانكم	١٤٣	١٥٤، ١٥٣
إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار	١٦٤	٢٢٤
والفلك		
يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم	١٧٢	٥٥٥
ليس البر أن تولوا وجوهكم	١٧٧	١٥١
وإذا سألك عبادي عني	١٨٦	٥٩٥
وقال لهم نبيهم : إن الله قد بعث لكم طالوت ملكا	٢٤٧	٤٨٣، ٤٨١
ألم تر إلى الذي حآج إبراهيم	٢٤٨	
الله لا إله إلا هو الحي القيوم	٢٥٥	٢٢٨
فويل لهم مما كتبت أيديهم	٧٩	٦٥٣
فلكم رؤوس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون	٢٧٩	٦٣٢
لا يكلف الله نفسا إلا وسعها	٢٨٦	٥٦١

سورة آل عمران

هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات	٧	٣١٢، ١٠٠
قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر	٣١	٥٤١
لكم ذنوبكم .		

فهرس الايات

السورة : ال عمران

الاية	رقمها	الصفحة
ها أنتم هؤلاء حاجتكم فيما لكم به علم	٦٥	٧٧
لم تلبسون الحق بالباطل	٧٠	٧٨
ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكمة ثم يقول	٧٩ - ٨٠	٤٧٤
يوم تبيض وجوه وتسود وجوه	١٠٦	٩٦
إن في خلق السماوات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات	١٩٠	٢٢٤

السورة : النساء :

يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم	١	٥٥٢
وإن خفتم ألا تقسطوا فى اليتامى فانكحوا ما طاب لكم	٣	٥٥٢
من النساء		
فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد	٤١	٥٩٠
والذين آمنوا وعملوا الصالحات ستد خلهم جنات تجرى	٥٧	٢٦٩
إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها	٥٨	١٣٨
أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم	٥٩	٢٧٩
إن الله يأمركم أن تؤدوا	٨٥	
لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر	٩٥	٤٩١، ٢٥٣
ومن يخرج من بيته مهاجرا . . .	١٠٠	٥٠٦
إن الله لا يغفر أن يشرك به	١١٦	٢٦١
وكلم الله موسى تكليما	٢٥٣	٢٤٥

فهرس الايات

السورة : المائدة

الاية	رقمها	الصفحة
اليوم اكملت لكم دينكم	٣	١٥٣، ٨٨
ولا يجز منكم شأن قوم على أن لاتعدلوا	٨	٦١٨
وقالت اليهود يد الله مغلولة	٦٤	٢٣٤، ١٣٧
واذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم	٨٣	٥٨٩
يحكم به ذوا عدل منكم	٩٥	٤٧٩
يا أيها الذين آمنوا لاتقتلوا الصيد وأنتم حرم	٩٥	٤٧٨

السورة : الأنعام

الحمد لله الذى خلق السموات والأرض	١	٦٢٩
وهو الله فى السماوات وفى الأرض	٣	٣٤٢
وهو القاهر فوق عباده	١٨	٢٠٢
واذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا . . .	٦٨	٣١١
وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه	٨٣	٧٦
أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده	٩٠	٥٥٢
لاتدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير	١٠٣	٣٤٣، ٢٤٨، ٢٢٨
السورة : الأعراف		٣٤٩، ٣٤٨، ٣٤٧

وقاسمهما إني لكما لمن الناصحين	٢١	٥٣٦
يا بنى آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد	٣١	٥٥٤
قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده	٣٢	٥٥٤
ألا له الخلق والأمر	٥٤	٢٦٥
ادعوا ربكم تضرعا وخفية	٥٥	٥٩٤

فهرس الايات

السورة : الاعراف

الصفحة	رقمها	الاية
٤٠٠	١١١	قالوا أرجه وأخاه
٢٠٢	١٢٧	وإنا فوقهم قاهرون
٢٤٨، ١٤٧	١٤٢	قال : رب أرني انظر إليك
٣٤٥، ١٤٥، ١٣٦	١٤٣	قال : لن تراني
٣٤٨		
١٤٦	١٤٣	ولكن انظر إلى الجبل
٢٤٣	١٤٣	فلما تجلى ربه للجبل
٢٤٥	١٤٤	إنى اصطفيتك على الناس برسالتى وبكلامى
٢٢٧	١٨٠	ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها
٢٢٤	١٨٥	أولم ينظروا فى ملكوت السماوات والأرض وما خلق
		الله من شىء
٥٩٤	٢٠٥	واذكر ربك فى نفسك تضرعا وخيفة

سورة : الأنفال

٥٨٩، ١٥١	٢	إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله
٩٩	٣٠	ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين
٢٦١	٣٨	قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سبق

سورة : التوبة

٥٠٦	١١١	إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم
-----	-----	---

فهرس الايات

السورة : التوبة

الاية	رقمها	الصفحة
قاتلوا أئمة الكفر انهم لا أيمان لهم	١٢	٤٨٩
قاتلوهم يعذب بهم الله بأيد يكمل ويخزهم	١٤	٤٨٩
يريدون أن يطفئوا نور الله بأقوالهم	٣٢	٩٩
إلا تنصروه فقد نصره الله	٤٠	٤٧٣
قل لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا	٥١	٢٦٥
والسابقون الأولون من المهاجرين	١٠٠	١٥٤
سنعذبهم مرتين ثم يردون إلى عذاب عظيم	١٠١	٢٧٤
وآخرون مرجون لأمر الله	١٠٦	٤٠٠
الذين اتخذوا مسجدا ضارا وكفرا وتفريقا	١٠٧	٥٩٣
بين المؤمنين .		
ولا يطؤون موطئا يغيظ الكفار	١٢٠	٤٩٩
يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من	١٢٣	٤٨٤
الكفار .		
وإذا ما أنزلت سورة	١٢٤	١٥١
حتى إذا أدركه الغرق	٩٠	٢٤٨
للذين أحسنوا الحسنى وزيادة	٢٦	٢٤٩، ١٤٠

سورة : هود

قالوا يا نوح قد جادلتنا	٣٢	٧٧، ٧٦
واصنع الفلك بأعيننا ووحينا	٣٧	٢٣٥
وأقم الصلاة طرقي النهار	١١٤	٦٣٢
ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار	١٣٣	٣١١

فهرس الايات

السورة : يوسف

الصفحة	رقمها	الاية
٥٣٦، ١٠٧	٨٦	إنما أشكو بشى وحزنى إلى الله

سورة الرعد

٢٢٦	٤	وفي الأرض قطع متجاورات وجنات من اعناب وزرع ونخيل .
٦٣٣	١٥	ولله يسجد من فى السماوات والأرض طوعا وكرها
٦٣٠، ٦٢٩	١٧	أنزل من السماء ماء فسالت أودية
٥٥٢	٣٨	ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم أزواجا وذرية .

سورة ابراهيم .

٢٧٠	٢٧	يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت
٢٧٦	٤٨	يوم تبدل الأرض غير الأرض والسماوات

سورة النحل

٢٢٥	٣	خلق السموات والأرض بالحق
٥٥٤	١٤	وهو الذى سخر البحر لتأكلوا منه
٢٠٢	٥٠	يخافون ربهم من فوقهم
٥٥٢	٧٢	والله جعل لكم من انفسكم ازواجا
٥٥٥	٨٠-٨١	والله جعل لكم من بيوتكم سكنا
٢٢٥	٨١	والله جعل لكم مما خلق ظلالا وجعل لكم من الجبال أكسنانا

فهرس الايات

السورة : النحل

الاية	رقمها	الصفحة
من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان	١٠٦	٤٤٨
وجاد لهم بالتى هي أحسن	١٢٥	٧٦
إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون	١٣٨	٢٤٢
إن هذا القرآن يهدي للتى هي أقوم	٩	٢١٧
ومن الليل فتهد به نافلة لك	٧٩	٢٢٠
عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا	٧٩	٢٧٧
إن الباطل كان زهوقا	٨١	٣٣٦

سورة الكهف

من يهد الله فهو المهتد	١٧	٥٦٤
قال : هل أتبعك على أن تعلمن . .	٦٧-٨٢	١١٩
قل هل أنبئكم بالأخسرين أعمالا	١٠٤	١٦٣
إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا .	١٠٧	١٥٠

سورة : مريم

إذ نادى ربه نداء خفيا	٣	٥٩٥
إذا تتلى عليهم آيات الرحمن	٥٨	٥٨٩

فهرس الايات

السورة : طه

الاية	رقمها	الصفحة
الرحمن على العرش استوى	٥	٢٤٠ ، ٢٣٦ ، ١٣٥ ٣٤٢ ، ٣٤١
فاخلع نعليك	١٢	٦٣٣
فاستمع لما يوحى	١٣ ، ١٤	
انتني انا الله لا اله الا انا فاعبدنى	١٤	٢٤٥
ولأصلبكنم في جذوع النخل	٧١	٢٤٠
ومن أعرض عن ذكري	١٠٠	٢١٧

سورة : الانبياء

لو كان فيها آله إلا الله لفسدتا	٢٢	٢٢٩
ما جعلنا لبشر من قبلك الخلد	٣٤	١١٨ ، ١١٧
ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم	٤٧	٢٧٥
نفس شيعا .		

سورة : الحج

ثأني عطفه ليضل عن سبيل الله	٩	٦١٢ ، ٦١١
-----------------------------	---	-----------

سورة المؤمنون

يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا	٥١	٥٥٥
ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله	٩١	٢٢٩

فهرس الايات

السورة : النور

الاية	رقمها	الصفحة
يعظكم أن تعودوا لمثله أبدا	١٧	١١١
وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم	٣٢	٥٥٢
وإن تطيعوه تهتدوا	٥٤	١٢٤
وعد الله الذين آمنوا منكم	٥٥	١٥٠
فليحذر الذين يخالفون عن أمره	٦٣	٢١٧، ٩٦، ٩٥
		٥٤١

سورة : الفرقان

ثم استوى على العرش	٥٩	٢٣٩، ٢٣٦
وعباد الرحمن	٦٣	٢٠٧

سورة : الشعراء

فلما تراءا الجمعان قال أصحاب موسى: إنا لمدركون	٦١	٣٤٨، ٢٤٨
--	----	----------

سورة : النمل

وَأَلْقِ عَصَاكَ	١٠	٦٣٣
------------------	----	-----

سورة القصص

إن الذي فرض عليك القرآن لرادك إلى معاد	٨٥	٦٤٩
كل شيء هالك إلا وجهه	٨٨	٢٣٥

فهرس الايات

السورة : العنكبوت

الاية	رقمها	الصفحة
وإن الدار الآخرة لهي الحيوان	٦٤	٢٦٩
إن الله لمع المحسنين	٦٩	٢٤٢

سورة : الروم

غلبت الروم في أدنى الأرض	٣٦٢	٥٧٤
ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا	٢١	٥٥٢
لتسكنوا اليها .		
فطرة الله التي فطر الناس عليها	٣٠	٥٥٢

سورة : الأحزاب

ادعوهم لآياتهم هو أقسط عند الله	٥	٤٨٣
وكان أمر الله قدرا مقدروا	٣٨	٢٦٥

سورة : فاطر

أفمن زين له سوء عمله	٨	١٦٣
فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق	٣٢	٢٥٤
بالخيرات		

سورة : يس

وقيل ادخل الجنة	٢٦	٢٦٩
ما ينظرون إلا صيحة واحدة	٤٩	١٤٦

فهرس الايات

السورة : ص

الاية	رقمها	الصفحة
كتاب أنزلناه إليك مبارك ليدبروا آياته وليتذكر أولوا الألباب	٢٩	٥٤٧
ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي	٧٥	٣٥٩، ٢٣٤

سورة : الزمر

الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها	٢٣	٥٨٨
قرآنا عربيا غير ذي عوج	٢٨	٢٤٥
قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم	٥٣	٢٦١
يا حسرتي على ما فرطت في جنب الله	٥٦	٢٠٨، ٢٠٧
لئن أشركت ليحبطن عملك	٦٥	٢٦١
ونفخ في الصور فصعق من السماوات ومن في الأرض	٦٨	٢٧١

سورة : غافر

ما يجادل في آيات الله إلا الذين كفروا	٤	٧٧
وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق	٥	٧٧
يا هامان ابن لي صرحا لعلي أبلغ الأسباب	٣٦	٢٣٩
والإن الأخرة هي دار القرار	٣٩	٢٦٩
النار يعرضون عليها غدوا وعشيا	٤٦	٢٦٩
ألم تر إلى الذين يجادلون في آيات الله	٦٩	٦١١
أتى يصرفون .		

سورة : فصلت

ثم استوى إلى السماء وهي دخان	١١	٢٣٦
------------------------------	----	-----

فهرس الايات

السورة : فصلت

الاية	رقمها	الصفحة
واينه لكتاب عزيز لا يأتيه الباطل	٤٢	٣٣٠
وماريك بظلام للعبيد	٤٦	٢٦٤
<u>الشورى</u>		
ليس كمثله شيء وهو السميع البصير	١١	٢٢٨ ، ٢٠٥ ، ١٣٧
		٣٩٠ ، ٢٤٢
ومن آياته خلق السموات والأرض وما بث فيهما	٢٩	٢٢٤
<u>الزخرف</u>		
فجعلناهم سلفا ومثلا للآخرين	٥٦	٨
ما ضربوه لك إلا جدلا	٥٨	٥٩
وهو الذى فى السماء إله وفى الأرض إله	٨٤	٣٤٢
<u>الدخان</u>		
لا ينوقون فيها الموت	٥٦	٢٦٩
<u>الجاثية</u>		
وقالوا : ما هى إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا	٢٤	٢٦٨
<u>الاحقاف</u>		
قل ما كنت بدعا من الرسل	٩	٨٧
<u>محمد</u>		
واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات	١٩	
أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها	٢٤	٥٤٧-٢٦١

فهرس الايات

السورة : الفتح

الاية	رقمها	الصفحة
يريدون أن يبدلوا كلام	١٥	٢٤٥
محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار	٢٩	١٠٩
<u>الحجرات</u>		

وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا	٩	٣٠٧
إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله	١٥	١٥١

الذاريات

وفي الأرض آيات للموقنين وفي أنفكم أفلا تبصرون	٢١	٢٢٤
<u>الطور</u>		

واصبر لحكم ربك فإنك بأعيننا	٤٨	٢٣٥
-----------------------------	----	-----

النجم

فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى	٣٢	٦١٩
-----------------------------------	----	-----

القمر

ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر	٣٢، ٢٢، ١٧، ٤٠	٥٦٩
-------------------------------------	----------------	-----

إنا كل شيء خلقناه بقدر	٤٩	٢٦٥
------------------------	----	-----

الرحمن

ويبقى وجه ربك ذي الجلال والإكرام	٢٧	٣٥٩، ٢٣٥
----------------------------------	----	----------

الواقعة

أفرايتم ما تمنون أن أنتم تخلقونه أم نحن الخالقون	٥٨	٢٢٦
--	----	-----

فهرس الايات

السورة : الحديد

الاية	رقمها	الصفحة
هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شىء عليم	٣	٢٢٨
لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح	١٠	٢٥٣، ١٥٥
ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء	٢٧	٤٧٨، ٨٧
رضوان الله		
<u>المجادله</u>		
ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم	٧	٢٤١، ١٤٠، ١٣٩ ٣٤٢
لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون	٢٢	٣١١، ١٠٦، ١٠٥ ٤٦٢

الحشر

وما آتاكم الرسول فخذوه	٧	٥٤١
للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا . . .	١٠، ٩، ٨	١١٢
ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان	١٠	٦١٩
لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته	٢١	٥٨٩
هو الله الذى لا إله إلا هو عالم الغيب	٢٢	٢٢٨
والشهادة		

الصف

هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق	٩	٩٩
-------------------------------------	---	----

التغابن

ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا	٩	١٥٠
----------------------------	---	-----

المלק

ليبلوكم أيكم أحسن عملا	٢	٥٤١، ٢٥١
------------------------	---	----------

فهرس الايات

السورة : الملـك

الاية	رقمها	الصفحة
فامشوا فى مناكبها	١٥	٢٤٠
أأنتم من فى السماء أن يخسف بكم الأرض	١٦	٢٤٠
<u>المزمل</u>		
ورتل القرآن ترتيلا	٤	٥٤٤
فإذا نقر فى الناقور فذلك يومئذ يوم عسير	٩٠٨	٥٩١
<u>القيامة</u>		
وجوه يومئذ ناضرة	٢٢	١٤٦٠١٤٠٠١٣٦ ٣٢٤٠٢٤٩٠١٤٧ ٠ ٣٤٩٠٣٤٤
<u>عبس</u>		
فلينظر الإنسان إلى طعامه أنا صبينا الماء صبا	٣٢-٢٥	٢٢٥
<u>التكوير</u>		
لمن شاء منكم أن يستقيم	٢٩-٢٨	٢٦٦
<u>المطففين</u>		
كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون	١٥	٢٤٩٠١٤٧٠١٤٥
<u>الغاشية</u>		
أفلا ينظرون إلى الإبل كيف خلقت وإلى السماء كيف رفعت .	١٧	٢٢٦

السورة : الفجر

الصفحة	رقمها	الآية
٢٤٣	٢٢	ورجاء ربك والملك صفا صفا
		<u>الشمس</u>
٢٠٥	١٣	ناقة الله وسقياها
		<u>القارع</u>
٢٧٥	٨ ، ٧	فأما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية
		<u>سورة التكاثر</u>
٥٣٩		ألهاكم التكاثر حتى زرتم المقابر
		<u>الكوثر</u>
٢٧٥		إنا اعطيناك الكوثر
		<u>الاخلاص</u>
٣٠٢ ، ٢٢٨		قل هو الله احد الله الصمد لم يلد ولم يولد

الصفحة	الحديث
٣٨٦	أمركم بأربع
٥٣١	أبشروا وأملوا ما يسركم فوالله ما الفقر أخشى عليكم
٦٥	أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم
٣٨٦	أتدرون ما الإيمان : شهادة أن لا إله إلا الله
١٥٣	أخرجوا من كان في قلبه
١٥٢	أخرجوا من النار من كان في قلبه
٤٩	إذا جاءكم كريم قوم فأكرموه
١٤٣	إذا دخل أهل الجنة الجنة
٢٧٢	إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار فيقول الله : من كان في قلبه مثقال حبه من خردل . . .
٢٨١، ٢٦٥	إذا ذكر القدر فأمسكوا
٣١٣	إذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه . . .
١٢٨	إذا قاتل أحدكم أخاه
٥٥٤	أرأيتم لو وضعها في حرام أكان عليه وزر
٢٢٧	أسالك بكل اسم هو لك
٥٥١	استوصوا بالنساء خيرا
٢٤٠	اعتقها فإنها مؤمنة (حديث الأعجمية)
٢٣٥	أعوذ بوجهك
٥	افتقرت اليهود على إحدى أو اثنتين
٥٩٠	اقرأ علي (قالها لابن مسعود)
٥٤٦	اقرأه في سبع ولتزد
٥٩٥	أقرب ربنا ففناجيه . . .
١٢٣	ألا وإن في الجسد مضغة

فهرس الاحاديث

<u>الصفحة</u>	<u>الحديث</u>
٢٨١	الله الله في أصحابي لا تتخذوهم غرضا بعدي
١١٨	اللهم إن تهلك هذه العصابة
٥٥٩	اللهم إني أعوذ بك من الكفر والفقير
٤٧٣	اللهم هؤلاء أهل بيتي
٩١	أما بعد فإن أصدق الحديث كتاب الله
٤٧٦	أما بعد ، فإنه لم يخف علي مكانكم ولكن خشيت أن تفرض عليكم
٢٧٤	أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس أن يتعوذوا من عذاب القبر .
٥٥٨	أمسك عليك بعض مالك فهو خير لك
٢٧٣، ٩٢	أنا فرطكم على الحوض
٤	إن ابني هذا سيد
٢٦٩	إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده
٢٦٠	إن الرجل يعمل الزمان الطويل
٢٦٠	إن الرجل يمسي مؤمنا ويصبح
	انطلقا إلى هذا المسجد الظالم أهله فاهداه
٤٤٨	إن عادوا فعد
١٤٤	إنكم سترون ربكم كما ترون
٢٤٦	إنكم لن ترجعوا إلى الله بشيء أحب إليه
٣٩١	إن الله خلق آدم على صورة الرحمن
٣٩٠	إن الله خلق آدم على صورته
٥٨٦	إن الله عز وجل ينزل ليلة النصف من شعبان
٥٦٢	إن الله لا يمل حتى تملوا

الصفحة

الحديث

٥٨٦	إن الله ليطلع في ليله النصف من شعبان فيغفر
٢٢٨	إن لله تسعة وتسعين اسما
١١٦	إنما سمي الخضر لانه جلس
٥٩	إنما هلك من كان قبلكم
٤٨٠	إن النبي صلى الله عليه وسلم جلد في الخمر بالجريد والنعال
٥٦١	إن هذا الدين يسر فأوغلوا فيه برفق
٥٨	أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة
٥٢٨	أيما امرئ قال لأخيه : يا كافر
١٥٢	الإيمان بضع وستون شعبة
٥٩٤	أيها الناس أربعوا على أنفسكم
٣٥١	بايعوني على أن لا تشركوا بالله شيئا
٥٦٦	بدلاء أمتي سبعة
٢١٨، ٢١٧	تركت فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا
٥٥٢	تزوجوا الودود الولود فإنني مكاثر
٥٥٧	الثلاث والثلاث كثير، إنك إن تترك
٥٥٣	حيث إلي من دنياكم الطيب والنساء
٢٣٩	حديث العراج
٣٩١، ١٢٨	خلق الله آدم على صورته
٢٢١، ٨	خير القرون قرني ثم الذين يلونهم
٥٥١	خيركم خيركم لأهله وأنا خيركم لأهلي
٥٠٧	دعه فإن له أصحابا يحقر أحدكم
١٤٠	رأيت ربي تبارك وتعالى

فهرس الاحاديث

الحدِيث	الصفحة
رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ	١٣٨
سيد الشهداء حمزة	
سيكون في آخر أمتي ناس يحدثونكم . . .	٣١٣
شفاعتي لأهل الكباثر من أمتي	٢٧٧
صوموه أنتم (في يوم عاشوراء)	٤٦١
صوم يوم عرفة يكفر سنتين ماضية ومستقبله . . .	٤٩٥
صيام يوم عرفة أحتسب على الله أنه يكفر السنة التي قبله . . .	٤٩٥
على الصراط	٢٧٧
عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين	٥٩٩ ، ٤٧٨ ، ٢١٨
فأنا أحق بموسى منكم فصاحه وأمر بصياحه (أى يوم عاشوراء)	٤٦١
كانت صلاته صلى الله سبحانه وتعالى إحدى عشرة	٥٤٩
كانت صلاة النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث عشرة ركعة	٥٤٩
كان خلقه القرآن	٥٤٨
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أشفق	
كان النبي داود ينام نصفه ويقوم ثلثه	٥٥٠ ، ٥٤٩
كنا نؤتى بالشارب على عهد النبي صلى الله عليه وسلم	٤٧٩
لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة	٦٣٤
لا تزال جهنم تقول هل من مزيد	١٢٩
لا تزال طائفة من أمتي	١٧٧
لا تفعل فإنك ان فعلت هجمت عينك . . قاله لعبد الله بن عمرو بن العاصي .	٥٦٢
لا تماروا في القرآن فإن مرأ فيه كفر	٢٤٥
لا حلوه ، ليصل أحدكم نشاطه	٥٤٩

فهرس الاحاديث

الصفحة

الحديث

	لا يبقى على وجه الارض
٥٥٥	لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال من خردل من كبر
١٨	لا يزال أهل المغرب ظاهرين على الحق
٣٥٠	لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن
٤٠٨	لا يشهد أحد أن لا اله إلا الله وأني رسول الله
١٣٨	لا يضحى بأربع
٥٤٦	لا يفقه من قرأ القرآن في أقل من ثلاث
٥٥٥	لا ينظر الله إلى من جر ثوبه خيلاء
٤٠	لت تتبع سنن من كان قبلكم
١٤٢	لقد أوتي زممارا
٣١٣	لكل أمة مجوس، ومجوس أمتي
١٤١	لما أسرى بي إلى السماء
١١٩	لو كان موسى حيا ما وسعه
٢٧٣	ليردن علي الحوض أقوام
٥٤٩، ٥٤١، ٨٩	ما بال أقوام يقولون كذا وكذا
٦١٨، ٥٥٠	
٥٩	ما ضل قوم بعد هدى إلا أوتوا . .
٦٣١	مثل ما بعثني به الله من الهدى والعلم
٩٥	المدينة حرام ما بين غير إلى كذا
٢٤٤	مراء في القرآن كفر
٩٠ - ٥٨	من أحدث في أمرنا هذا
٩٥	من أحدث في مسجدنا شيئا

فهرس الاحاديث

<u>الصفحة</u>	<u>الحديث</u>
٣٠٧	من بدل دينه فاقتلوه
٩١	من دعا إلى هدى كان له من الأجر
	من شربها فاضربوه بالأردية
٤٧٥	من صام رمضان إيماناً واحتساباً
٩٠، ٥٨	من عمل عملاً ليس عليه أمرنا
٤٧٥	من قام رمضان
٤٧٤	من كنت مولاه فعلي مولاه
٤٠٧، ٣٤٩	من مات وهو يعلم أنه لا إله إلا الله
٤٩٦	من وسع على عياله في يوم عاشوراء وسع الله عليه
٢٧٥	هل تدرون ما الكوثر فقلنا : الله ورسوله أعلم
٢٦٤	وأن تؤمن بالقدر خيره وشره
٢٣٥	وإن ربكم ليس بأعور
٢٧٦	والذى نفسى بيده لهما أثقل فى الميزان من أحد
٣٨٦	يأتيهم الله فى غير الصورة التى يعرفونها
٥٦٢	يا عبد الله (ابن عمرو) لا تكن مثل فلان كان يقوم الليل
	فترك قيام الليل .
٥٥٣	يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج
١٠٤	يحمل هذا العلم من كل خلف عدو له
٥٠٦، ٣٠٨	يخرج قوم . . يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية
٤٨٧	يظهر فى آخر الزمان قوم يسمون الرافضة يرفضون الإسلام
٤٨٧	يكون آخر الزمان قوم يقال لهم الرافضة فإذا أدركتموهم
	فاقتلوهم فإنهم كفار .
٤٨٨	يكون قوم نبزهم الرافضة يرفضون الدين

فهرس الاحاديث

الصفحة

الحديث

١٦٤	ينبغي للمؤمن ألا يذل نفسه
٣٨٧٠ ٢٤٣٠ ١٢٨	ينزل ربنا كل ليلة إلى السماء الدنيا
٢٧٠	يؤتى بالموت يوم القيامة كبشا أقرن
٥٢	يوشك أن يضرب الناس أكباد الإبل

فهرس الاثار

<u>الصفحة</u>	<u>قائله</u>	<u>الاثـر</u>
٥٩٧	مالك بن انس	اترى الناس ارغب فى الخير ممن قضى
	عمر بن الخطاب	اتريدون ان تتخذوا اثار انبيائكم مساجد
		انما هلك .
	مالك بن انس	اد ركت سبعة عشر تابعيا فما سمعت
٥٢	الامام الشافعى	اذا ذكر العلماء فما لك النجم
١٣٥	مالك ابن انس	الاستواء معلوم
٩٣	عبد الله بن مسعود	الاقتصاد فى السنه خير
١٦١، ١٦٠	مالك بن انس	الله فى السماء وعلم فى كل مكان
١٠٧	مالك بن انس	اما انا فعلى بينه من ربي
١٣١	مالك بن انس	امض ! حديث كما ورد
	عبد الله بن مسعود	ان اقواما يقرؤون القرآن
٣٣	عقبه بن نافع	ان اهل هذه البلاد قوم لا خلاق لهم
١٥٦	مالك بن انس	ان التفاضل بين الصحابه ليس من
		ان عمر استشار فى الخمر يشربها
		الرجل فقال على
١١٨	الخضر عليه السلام	ان فى الله سبحانه وتعالى عزاء
١٠٧	مالك بن انس	ان الله بعث محمداً بدين واحد
٣٦	عمر بن الخطاب	ان من ولدى رجلا
٣٣	عقبه بن نافع	انى ارى اهل افريقية اذا دخلها امام
	عمر بن الخطاب	انى لا ارى لو جمعت هؤلاء ، على قارى
		واحد لكان

الصفحة	قائله	الاثـر
١٠٦	مالك ابن انس	- اهل الاهواء بئس القوم هم
٥٦	مالك ابن انس	- اياكم والبدع
٥٦٣	عبد الله بن عباس	- اياكم والغلو في الدين فانما هلك
١٥٤	مالك بن انس	الايمان قول وعمل
٦٤	الامام احمد بن حنبل	ائمه الكلام زنادقة
٥٥٣	عبد الله بن عباس	تزوجوا فان خير هذه الأمة
٤٨٠	على بن ابي طالب	جلد النبي صلى الله عليه وسلم
٣٢	ربيع بن عامر	جئنا لنخرج العباد من عبادة العباد
١٣٤	على بن ابي طالب	حدثوا الناس بما يعرفون
١٢٠	ابو هريرة	حفظت من رسول الله وعاءين
٥٣	مالك بن انس	الحكم على وجهين فالذى يحكم بالقرآن
٦٣	الإمام الشافعي	حكى على أهل الكلام أن يضربوا
٦٢	الإمام الشافعي	حكى على أهل الكلام حكم عمر على صبيغ
٥٤	مالك بن انس	دعوا السنة تمضي لا تعرضوا لها بالرأي
١٠٥	مالك بن انس	رأى فيهم (في القدرية) ان يستتابوا
١٤٩	مالك بن انس	زنديق فاقتلوه
٥٤	عمر بن عبد العزيز	سن رسول الله صلى الله عليه وسلم
٩٤	الحسن البصري	صاحب البدعة لا يزداد
١٨٨	عبد الله بن مسعود	صليت وراء رسول الله وخلف أبي بكر
١٤٩	مالك بن انس	القرآن كلام الله وكلام الله
١٤٩	مالك بن انس	القرآن كلام الله وكلامه
		قرأ عمر بن الخطاب سورة يوسف عليه
		السلام فأخذ في البكاء

فهرس الاثار

الصفحة

قائله

الاثـر

		كان عمر رضي الله عنه يمر بالآية من ورده بالليل فيبكي
٥٥	مالك بن أنس	الكلام في دين الله أكرهه
١٣١	سفيان بن عينية	كل ما وصف الله به نفسه في كتابه
٥٤٨	عبد الله بن مسعود	كذ نقرأ العشر آيات
١٥٥	عبد الله بن عمر	كذ نقول في عهد النبي
١٣٧	الوزاعي	كنا والتابعون متوافرون نقول
٥٤٥	عبد الله بن عباس	لأن أقرأ سورة أرتلها
١٠٥	مالك بن أنس	لا تجالس القدرية
١٠٦	مالك بن أنس	لا تجوز الإجازات في شيء من كتب
١٠١	مالك بن أنس	لا تسلم على أهل الأهواء
٦٣	الشافعي	لأن يبتلي الله المرء بكل ما نهى
١٠٥	مالك بن أنس	لا يؤخذ العلم عن أربعة
١٢١	مالك بن أنس	لا يعرف علم الباطن من لا يعرف علم الظاهر
٦٤	أحمد بن حنبل	لست بصاحب كلام
٥٧	مالك بن أنس	لعلك من أصحاب عمرو بن عبيد لعن الله
٦٢	أبو حنيفة	لعن الله عمرو بن عبيد
٥٩٥	الحسن البصري	لقد أدر كنا أقواما
٥٤٨	عبد الله بن عمر	لقد عشنا دهرا طويلا وأحدنا يؤتى الإيمان قبل القرآن .
٩٦	عبد الله بن مسعود	لقد هد يتم لما لم يهتد له نبيكم وإنكم
	مالك بن أنس	لما حجب أعداءه فلم يروه تجلى لأوليائه
	الإمام الشافعي	لما حجب قوما بالسخط

فهرس الاثار

الصفحة	قائله	الاثـر
٥٩٧	مالك ابن أنس	لن يأتى اخر هذه الامه بأهدى مما كان عليه
١٢٠	عبد الله بن عمر	لو أخبركم أبو هريرة أنكم تقتلون
١٢٣	بعض الصحابة	لو خشع قلب هذا
٥٦	مالك بن أنس	لو كان الكلام علما لتكلم
٥٥٣	أحمد بن حنبل	ليس العزوبة من أمر الإسلام في شيء
٩٧	مالك بن أنس	ما آية في كتاب الله أشد على أهل الاختلاف.
	مالك بن أنس	ما أدركت أحدا اقتدى به
١٣٤	عبد الله بن مسعود	ما أنت محدثا قوما حديثا
٩٣	عبد الله بن عباس	ما يأتى على الناس عام
٦٣	الإمام الشافعي	مذهبي في أهل الكلام تقنيع رؤوسهم
١٠٩	مالك بن أنس	من أصح من الناس في قلبه غيظ
١٠٧	عمر بن عبد العزيز	من جعل دينه عرضة للخصومات
١٤٩	مالك بن أنس	من قال: القرآن مخلوق
٤٧٧	عمر بن الخطاب	نعمت البدعة هذه والتي تنامون عنها
	حذيفة بن اليمان	نور الله على عمر قبره كما نور علينا مساجدنا على بن أبي طالب
٧	مالك بن أنس	هل ترون ما بين هذين الحجرين
١٠٥	مالك بن أنس	هم الذين ليس لهم لقب يعرفون به
٩٣	حذيفة بن اليمان	وإن وافقوهم في شغل
١٠٨	عبد الله بن عباس في الذي يصيب	والذى نفس بيده لتظهرن البدع
	أهله وهو صائم .	يصوم ويهدى

فهرس الاعلام

الاعلام	الصفحة
الأجرى، محمد بن الحسين، أبو بكر	(٨١) ٣٢٢٠
آدم عليه السلام	٣٩٠٠، ٢٣٤
أسين بلاسيوس، مستشرق	٦٤٠٠، ٢٩٠
ابن الأبار	٥٧٩٠، ٣٦٩٠، ٢٩٧
إبراهيم الخليل عليه السلام	٢٣٢٠، ١٥٤٠، ٧٧
إبراهيم بن أحمد بن الأغلب، الثاني	٠٤٤٣، ٣٣٣، ٣٣١
	(٦٤١)، ٦٣٨
إبراهيم الحربي	١١٨
إبراهيم شعوط	٤٢١
إبراهيم بن عبد الصمد	٣٤٣
إبراهيم بن عتاب الخولاني	(٢٥٨)
إبراهيم بن محمد الضبي	٣٣٢، ٣٠١
إبراهيم بن محمد بن المنتشر الأجدع الهمداني الكوفي	٤٩٦٠ (٤٩٥)
إبراهيم ابن النبي صلى الله عليه وسلم	٥٧٦
إبراهيم التخعي	(٥٨٧)، ٢٥٦
ابن الأثير	٥٠٨، ٤٢٥، ٤٢١
	٦٢٤، ٦٠١
أبي بن كعب	٤٧٧
أحمد بن الأغلب	٣٠٢، ٣٠٠
أحمد أمين	٦٣٩
أحمد البلوي النحاس الشاعر	٤٤٣
أحمد بن الجزار القيرواني	

الصفحة	الاعلام
١١٤، ٨٣، ٨١، (٦٤)، ٥٥	أحمد بن حنبل الشيباني، أبو عبد الله الإمام
١٣٤، ١٣١، ١٣٠، ١١٨	
٢٥٢، ١٧٢، ١٥٦، ١٤٩	
٣١٠، ٣٠٤، ٢٥٩، ٢٥٦	
٥٥٣، ٥٣٨، ٤٩٦، ٤٧٠	
٠٦٠٢، ٥٩١، ٥٨٨، ٥٨٦	
(١٢٢)	أحمد بن أبي الحواري، أبو الحسين
٦٠٩	أحمد بن خالد
(٤٥٩)	أحمد بن زياد
٤٨٨، ٥	أحمد شاكر
٤٢١	أحمد شلبي
١٨٨	أحمد بن صابر القيسي، أبو جعفر
(٦١٥)	أحمد بن صقر السرقسطي
٤٢٨	أحمد بن طولون
٣٦٣	أحمد بن عبد الله - أبو بكر ابن عبد المؤمن
٦٠١	أحمد العزفي
(٣٢٠)، ١٩١	أحمد بن عون الله بن حدير أبو جعفر البزاز
(١٧٩)	أحمد بن أبي محرز
١٩٢، (١٧٣)	أحمد بن محمد بن سعدي الأندلسي، أبو عمر
(٤٥٨)	أحمد بن نصر
(٢١٦)	أحمد بن نصر الأسدي، أبو جعفر
(٤٩١)	أحمد بن أبي الوليد

فهرس الاعلام

الاعلام	الصفحة
أحمد بن يزيد المعلم	٣٣٧، (٣٣٨)، ٤٠٧، ٤٠٦
الأحنف بن قيس	٣٢
الأذرى، الحسين بن عبد الله بن حاتم	٣٦٦، ٣٦٨، —
	٣٦٩
أرسطو، الفيلسوف اليونانى	٧١
الأزدى، عبد الجليل القاضى	
ابن أبى الأزهر، أحمد بن معتب الأزدى	٥٣٩
أبو إسحاق التونسي	١٦٦، (١٦٦)، ٤٦٤
إسحاق بن سليمان الإسرائيلى، أبو يعقوب	(٦٤٣)
إسحاق بن عمران البغدادى الملقب بـ (ساعه)	(٦٤٢)
إسحاق بن منصور	
أسد بن الفرات، أبو عبد الله	١٥٩، (١٥٩)، ١٧٣، ١٧٩
	٣٢٣، ٣٢٤، ٤٠١
الإسفرايينى، أبو إسحاق	٣٩٥
الإسفرايينى، شاهفور بن طاهر، أبو المظفر	(٧٢)، ٤٢٢
إسماعيل بن أبى خالد البجلي أبو عبد الله	(٢٥٩)
إسماعيل بن ضرار الغدامسى	٥١٥
إسماعيل بن عبد الله الرعينى	(٥٧٢)
إسماعيل بن عبيد الله بن الأعور القرشى أبو عبد الحميد	(٣٧)، ٥٦١
إسماعيل بن عبيد الله الانصارى	(٣٨)
إسماعيل بن نصر المعادى	(٤١٩)

الاعلام	الصفحة
الأشعري، علي بن إسماعيل بن أبي بشر أبو الحسن اليمنى	٣٠٤، ٣٥٦، (٢٣٧)، ٩
	٣٥٩، ٣٥٨، ٣٥٧، ٣٥٥
	٣٦٨، ٣٦٤، ٣٦٣، ٣٦٠
	٣٧٤، ٣٧٣، ٣٧٢، ٣٧١
	٣٩٦، ٣٩٥، ٣٨٥، ٣٧٥
أشهب بن عبد العزيز	١٤٧، (١٠٥)
أصبغ بن خليل	١٨٧
الأهصم، يحيى بن يوسف	(٤١٨)
ابن أبي أصيبعة، أحمد بن القاسم، أبو العباس	٦٥١، ٦٥٠، (٦٤٤)
الأصيلي، عبد الله بن إبراهيم، أبو محمد	(٣٦٦)
الأعمش، سليمان بن مهران الأسدي أبو محمد	(٢٥٩)
إفريقيش الحميري	٢٣
ابن الإقليشي، أحمد بن معد، أبو العباس	(٦١٤)
الألباني، محمد ناصر الدين	٢٣٢، ٢٢٠
الألبيري، أحمد بن يحيى بن عيسى، أبو عمر	(٣٨١)
إلياس النني عليه السلام	١٢٠، ١١٨
أبو أمامة	١٥٤
أم حبيبة بنت أبي سفيان، زوج النبي صلى الله عليه وسلم	٢١
أم المؤمنين .	
أم سلمة، هند بنت أبي أمية، أم المؤمنين	٥٤٤، ٤٧٣، (١٣٦)، ٢٥
أم عاصم بنت عاصم بن عمر بن الخطاب	٣٦
أمية بن عبد العزيز الداني أبو الصلت	(٦٤٧)

فهرس الاعلام

الاعلام	الصفحة
أنس بن مالك بن النضر الأنصاري ، الصحابي الأوزاعي	٢٧٥ ، (٨٨) ٣٧ ، (٤٥) ، ١٢٧ ، ٧٣ ، ١٣٠ ، ١٣٧ ، ٢٥٢ ، ٢٥٦
أبو أيوب الأنصاري	٣٩
ابن باجة ، محمد بن يحيى بن الصائغ أبو بكر السرقسطي الباجي ، أحمد بن سليمان بن خلف أبو القاسم الباجي ، سليمان بن خلف ، أبو الوليد	٦٣٩ ، (٦٤٨) ، ٦٤٩ ، ٦٥٠ (٣٨٢) ١٠٥ ، (١٩٥) ، ٣٧٣ ، ٣٧٩ ٣٨٠ ، ٣٨٤ ، ٣٨٥ ، ٣٩٥ ٣٩٧ ، ٦٠٠ ، ٦٠٣ ، ٦١٩ (٢٠٠) ، ٢٠٤ ، ٢٣٧ ، ٣٥٨ ٣٥٩ ، ٣٦٠ ، ٣٦١ ، ٣٦٤ ٣٦٥ ، ٣٦٦ ، ٣٦٩ ، ٣٧٠ ٣٧١ ، ٣٧٢ ، ٣٧٣ ، ٣٩٥ ٣٩٦ ، ٤١٦ ، ٤١٧ ، ٤٢٢ ٤٢٣ ، ٦٠٦ ، ٦٠٧
الباقلائي ، محمد بن الطيب ، أبو بكر	
البخاري ، محمد بن إسماعيل بن إبراهيم ، الإمام	١١٨ ، (١٣٣) ، ١٥١ ، ٣١٢ ٣٨٨ ، ٤٧٤
بديع الزمان الهمداني ، أحمد بن الحسين بن يحيى أبو الفضل .	(٤٣٣)
البراء بن عازب الأنصاري ، أبو عمارة	(١٣٧) ، ١٣٨
البراء بن معرور ، صحابي	١٥٤
البراذعي ، خلف بن أبي القاسم ، الأزدي أبو سعيد	(٤٦٢)

الاعلام	الصفحة
ابن برجان ، عبد السلام بن عبد الرحمن بن أبي الرجال	(٥٧٣) ، ٥٧٤ ، ٥٨٠ ، ٦١٣
اللخمي المغربي .	
ابن البردون ، إبراهيم بن محمد أبو إسحاق الإفريقي	٣٠١ ، (٤٥٢) ، ٤٥٣ ،
الشهيد .	٤٥٤ ، ٤٦٥ .
البرزلي ، أحمد بن محمد بن المعقل البلوي	(٣٦٣) .
بروكلمان كارل ، المستشرق	٤٢٢
بشر بن غياث المريسى ، أبو عبد الرحمن	(١٥٨) ، ١٥٩ ، ٢٣٢ ، ٢٨٩
	٣٤٠ ، ٣٤١ ، ٣٤٥ .
بشر بن المعتمر البغدادي ، أبو سهل	(٣٤١) .
ابن بشكوال ، خلف بن عبد الملك ، أبو القاسم	(٢٠٨)
ابن بطلال ، علي بن خلف بن عبد الملك ، أبو الحسن	(١٩٢) ، ٢٣٤ ، ٢٣٥ ، ٢٤١
	٢٤٩ ، ٢٥٤ ، ٢٦٧ ، ٣٤٧ .
	٤٧٧ .
البطلليوسي ، عبد الله بن محمد بن السيد أبو محمد	(٦٤٧)
بقي بن مخلد ، أبو عبد الرحمن	(١٨٤) ، ١٨٥ ، ١٨٧ ، ١٨٨
	١٨٩ ، ٣٢٩ .
بكر بن سودة الجذامي ، أبو ثمامة	(٣٨) .
أبو بكر الصديق - خليفة رسول الله	٣ ، ٦ ، ١٨ ، ٢٠ ، ٢١ ، (١٤٣)
	١٥٥ ، ١٥٦ ، ١٦٠ ، ١٨٠ ، ١٨١
	٢٥٣ ، ٢٨٠ ، ٣٠٧ ، ٣٣٥ ، ٤٠٢
	٤١٥ ، ٤٦٤ ، ٤٦٧ ، ٤٧٣ ، ٤٧٦
	٤٧٩ ، ٤٨١ ، ٤٨٢ ، ٤٨٩ ، ٤٩٩
	٥١٢ ، ٥٩٠ .

فهرس الاعلام

الاعلام	الصفحة
البكرى ، عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله الصقلي	(٦٠٥) .
بلكين بن زيرى بن مناد	١٦
بهرام بن هرمز بن سابور	٣٣٩
بهبز بن حكيم القشيري البصري أبو عبد الملك	(٥٩١)
البهلول بن راشد الرعيى ، أبو عمرو	٣١٤ ، ١٧٨ ، (١٦٢) ، ٩٧
	٥٣٣ ، ٣١٧ ، ٣١٥ .
البهلول بن عمرو بن صالح التجيبى ، أبو عمرو	(٣١٧)
البيضاوى	٣٨٨
البيهقى ، أحمد بن الحسين ، أبو بكر	٣٩١ ، (١٣٩) .
تاشفين بن على بن يوسف بن تاشفين	(٦٢٢) .
ابن تاشفين على بن يوسف	٦٢١ ، (٥٧٩) ، ٣٩٥
	٦٥٠ ، ٦٤٧ ، ٦٢٢
ابن تاسفين يوسف	(٦٢١) .
التاهرتي ، بكر بن حماد ، أبو عبد الرحمن	(٥٢٣)
التاهرتى عبد الله ، أبو محمد	(٤٤٩)
ابن التبان عبد الله بن إسحاق أبو محمد	٥٣٧ ، ٤٦٨ ، (٤٦٥) ، ٤٥٦
الترمذى ، محمد بن عيسى بن سورة ، أبو عيسى	٥٤٧ ، (١٣١) ، ٥
تميم الداري	٢٧
التهانوى	٢٤٢
ابن تومرت ، محمد ، أبو عبيد الله المهدي	٣٥٥ ، ٣٥٤ ، (١٥٩) ، ٩
	٣٩٣ ، ٣٦١ ، ٣٦٠ ، ٣٥٧
	٦٢٤ ، ٦٢٠ .

الصفحة

الاعلام

١١٤٠٧٩٠ (٧٨) ٠٨٠٧	ابن تيمية ، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم
١٥٦٠١٢٣٠ ١١٩٠ ١١٨	
١٩٤٠ ١٨٩٠ ١٦٤٠ ١٦٣	
٢٠٨٠ ٢٠٧٠ ٢٠٥٠ ٢٠٠	
٢٦٠٠ ٢٥١٠ ٢٤١٠ ٢١٤	
٣٠٦٠ ٣٠٤٠ ٢٦٦٠ ٢٦٢	
٣٧١٠ ٣٥٩٠ ٣٥٧٠ ٣٠٧	
٤٦٧٠ ٤٢٢٠ ٤١٧٠ ٣٩٠	
٥٨٦٠ ٥٤٢٠ ٤٩٦٠ ٤٧٤	
٦٠٢٠ ٥٩٤٠ ٥٩١٠ ٥٨٧	
٦٤٠ ٦٣٠ ٦١٩ ٦٠٤	

٤٧٧

ابن التين

١٠٩

ثور بن زيد الديلي المدني

٠ (٩٠) ٠٦

جابر بن عبد الله الأنصاري ، الصحابي

٤٧٣٠ ٤٦٤٠ ٢٨٣٠ ٢٤٥

جبريل عليه السلام

(٣٤٦)

الجبائي ، عبد السلام بن أبي علي ، أبو هاشم

٣٤٩٠ (٣٤٦)

الجبائي ، محمد بن عبد الوهاب بن سلام البصري ابو

علي المعتزلي .

٦٤٦

جالينوس

٣٤٦٠ ٢٩٠

الجاحظ

٤٨٤٠ ١٨٩٠ (١٦٦)

جبلة بن حمود الصدفى ، أبو يوسف

٥٨١٠ (١٧٠)

ابن جبير محمد بن أحمد الكنانى ، أبو الحسين

فهرس الاعلام

الاعلام	الصفحة
ابن جرمون	٤٥٨
ابن جريج ، عبد الملك بن عبد العزيز جريج أبو خالد	(٥٢)
الجعد بن درهم	(١٤٨)
أبو جعفر الأبلق	
جعفر بن حرب الهمداني	(٣٤٠)
جعفر بن زياد الأحمر ، أبو عبد الله	(٤٩٦)
جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي زين العابدين	٤٢٣ ، ٤١٨ ، ٤١٦ ، (٤١٢)
جعفر بن أبي طالب بن هاشم ، أبو عبد الله	٥٨٩ ، (٤٨٣)
جعفر بن مبشر بن أحمد الثقفي	(٣٤٠)
أبو جعفر النحوي	٣٧٠
ابن ججل ، سليمان بن حسان أبو داود	٦٤٣ ، (٦٤٢)
جمال الدين محمد بن سالم ابن واصل	٤٢٢
الجنيد بن محمد البغدادي ، أبو القاسم	٥٥٩ ، (١٢٣)
جهم بن صفوان الراسبي ، أبو محرز	٣٤٥ ، ٣٤٠ ، ١٤٩ ، (٥٥)
ابن أبي الجواد المعتزلي	٣٢٤ ، ٣١٨ ، ٣٠٠ ، (٢٩٢)
ابن الجوزي ، عبد الرحمن بن أبي الحسن علي بن محمد	٢١٣ ، ١١٨ ، ١١٤ ، (٦٤)
أبو الفرج	٥٥١ ، ٥٣٨
جولد سيهر - المستشرق اليهودي	٦٢٣ ، ٥٥٩ ، ١٠٢
الجوهري ، نافع بن عباس ، أبو الحسن التنيسي	(٣٨٠)
الجويني ، عبد الملك بن عبد الله يوسف ، أبو المعالي	٣٥٩ ، ٣٥٨ ، ٣٥٧ ، ٦٨ ، (٦٧)
	٣٧٨ ، ٣٧٧ ، ٣٧٦ ، ٣٧٥ ، ٣٧٤
	٣٩٥ ، ٣٨٠ ، ٣٧٩

فهرس الاعلام

الاعلام	الصفحة
حاتم الطليطلي المتفقه	٣٢٥
ابن الحاج	٦٠١
الحارث بن أسد المحاسبي ، أبو عبد الله	(٨٣)
حبان بن أبي جبلة القرشي المصري	(٣٧)
ابن الجحباب ، عبيد الله	(٥١٠)
حجاج بن أبي يعقوب ، أبو يوسف السرتي	(٥٣٦)
الحجاج بن يوسف	٥٢٤ ، ٢٠
ابن حجر ، أحمد بن علي العسقلاني	١٣٤ ، ١١٨ ، (٧٤) ، ٦٨
	٤٢٢ ، ١٥٥ ، ١٥٣ ، ١٥١
	٠ ٦٠٣ ، ٤٨٠ ، ٤٤٨ ، ٤٢٤
ابن حجر المكي ، أحمد بن محمد الهيتمي ، أبو العباس	٦٠٣ ، (٣٠٥)
ابن أبي حجر ، عبد الملك بن موسى الأندلسي	٣٧٩
ابن الحداد ، سعيد بن محمد الغساني ، أبو عثمان	٣٣٠ ، ٣١٥ ، ٣٠٠ ، (١٩٧)
	٣٣٥ ، ٣٣٤ ، ٣٣٣ ، ٣٣٢
	٤٧٢ ، ٤٧١ ، ٤٧٠ ، ٤٦٩
	٤٧٨ ، ٤٧٥ ، ٤٧٤ ، ٤٧٣
	٠ ٤٨٢ ، ٤٨١ ، ٤٨٠ ، ٤٧٩
ابن حدير ، أحمد بن محمد ، أبو عمر	(٢٩٦)
ابن حدير ، موسى	(٢٩٥)
حذيفة بن اليمان بن حنبل العبسي الصحابي	١٤٢ ، (٩٣)
ابن حزم ، أحمد بن محمد ، أبو عمر	٣٩٨

فهرس الاعلام

الصفحة	الاعلام
١٢٠، ١١٨، ١٧، ٧، ٥	ابن حزم، علي بن أحمد بن سعيد، أبو محمد الأندلسي
١٨٦، ١٨٥، (١٢٥)	
٢٩٤، ٢٨٤، ٢١١، ٢١٠	
٣٤٨، ٣٢١، ٢٩٦، ٢٩٥	
٣٨٤، ٣٧٩، ٣٦١، ٣٤٩	
٣٩٨، ٣٩٧، ٣٩٦، ٣٨٥	
٤٦٧، ٤٣٥، ٤١١، ٤٠٢	
٦٥١، ٥٧٣، ٥٧٢، ٥٠٦	
٣٢٨، ٣٠٩، ٣٤، ٢٧، (٢٦)	حسان بن النعمان بن المنذر الغساني
٥٩٥، ٢٨٤، ٢٨٣، (٩٤)	الحسن بن أبي الحسن البصري، أبو سعيد
٦٣٨	حسن حسني عبد الوهاب
(٣٦٧)	أبو الحسن بن علي بن داود المقرئ الداراني
٤٧٣، ٤٤٦، ٢٨٣، ٢١، ٤	الحسن بن علي، السبط، رضى الله عنهما
(٦١٤)	أبو الحسن بن غالب
٤٥٨	حسن بن مفرج الفقيه، أبو علي
(٤٨٤)	الحسن بن مفرج، مولى مهريه، أبو القاسم
(٣٥٧)	أبو الحسن الطبري بن علي بن محمد - صاحب أبي
	أبي الحسن الأشعري .
٤١٥	حسين الأعمى السباب
٣٧١	الحسين بن أبي أمانة المالكي
٤٧٣، (٤٦٠)، ٤٤٦، ٤١٧	الحسين بن علي، سبط النبي صلى الله عليه وسلم
٤٩٧، ٤٩٤	

فهرس الاعلام

الاعلام	الصفحة
الحضرمى ، أبو علي بن محمد	٣٧٦
الحضرمى ، علي بن محمد بن علي بن خروف	٣٧٨
الإشبيلي أبو الحسن	
الحطيئة ، جرول بن أوس بن مخزوم بن مالك ، أبو مليكة	(٤٦٣)
أبو الحفص ، عمرو بن سلمة النيسابوري	١٢٢
الحكم ، الخليفة الأموى	٦٤٦ ، ٦٤٥ ، (٦٤٤) ، ٢٩٧
	٠ ٦٥٢ ، ٦٥١ ، ٦٥٠
حكم بن محمد بن هشام المقرئ	(٤٥٧)
أبو الحكم عمر بن عبد الرحمن الكرمانى ، القرطبي	٦٤٥ ، (٤٣٢)
حكم بن منذر بن سعيد البلوطي	(٢٩٦)
الحلاج	٦٢٥ ، ٦٢٤
الحلوانى ، عبد الله بن علي بن أحمد	٤٢١ ، ٤٢٠ ، (٤١٨)
الحليانى ، عبد الرحمن بن أحمد القيسي	٣٧٠
حماد بن زيد	٣٨٨ ، ١٣١
حماس بن مروان	(٥٦٥) ، ٣٠١ ، ٢٥٨
حمد يس القطان ، أحمد بن محمد ، أبو جعفر	٣١٤ ، ١٦٥ ، (١٦٤)
	٠ ٤٠٢ ، ٣١٨
ابن حمد بن ، محمد بن علي بن محمد الأندلسي	٦٢٨ ، (٦١٦)
المالكي أبو عبد الله	
الحميدي ، محمد بن أبي نصر فتح ، أبو عبد الله	٢١١ ، ١٩٤ ، (١٧)
حنظلة بن صفوان	٤٢ ، (٤١)

فهرس الاعلام

الصفحة	الاعلام
١٥٦، ١٣٠، ٩٧، ٦٢، (٤٥)	ابو حنيفة النعمان بن ثابت ، الإمام
٤٠٠، ١٨٦، ١٦٢	
٣١٨	ابن أبي الحواجب المعتزلي
(٤٢٠)	ابن حوشب، الحسين بن فرج النجار أبو القاسم
٣٨٩، (١٦)	ابن حوقل محمد بن علي الاصمعي البغدادي أبو القاسم
٥٦٢	الحولاء بنت تويت بن حبيب بن أسد القرشية
(٦١٣)، ٣٨١	ابن حيان، حيان بن خلف بن حسين الأموي القرطبي
	أبو مروان .
(٦٠٦)	أبو حيان، محمد بن يوسف بن علي الأثلي الغرناطي،
	ابو عبد الله .
٤١٩	أبو حيون المعروف بابن المفتش
٦٤٠	خالد بن يحيى البرمكي
(٦١٤)	ابن الخراط عبد الحق بن عبد الرحمن الأزدي الإشبيلي
	أبو محمد .
(٤٥٠)	ابن الخزاز، أحمد بن الفتح المليبي أبو جعفر
٣٩١	ابن خزيمة، محمد بن إسحاق، أبو بكر
٤٠٢، ٤٠١، ٣٣٥، ٣١٥	الخشني، محمد بن الحارث، بن أسد القيرواني، أبو
٤٧١، ٤٧٠، ٤٥٢، (٤٣٦)	عبد الله
١٢٠، ١١٩، ١١٨، (١١٧)	الخضر عليه السلام
٥٦٥، ٣٢٠، ١٢١	
(٥١٥)	أبو الخطاب محمد بن عبد الأعلى الكندي
٥١٥	أبو الخطاب المعافري

الصفحة	الاعلام
٨٣٠ (٨٢)	الخطابي ، حمد بن إبراهيم بن الخطاب ، أبو سليمان
١٧	الخطيب البغدادي
(٤٥٨)	ابن خلدون ، أبو علي
(٦٤٥)	ابن خلدون ، أبو مسلم عمر بن أحمد الحضرمي
٤٢١ ، ٣٥٥ ، ٢٣٣ ، (١١٤)	ابن خلدون ، عبد الرحمن
٥٦٩ ، ٥٣٢ ، ٥٣٠ ، ٤٢٣	
	خليل الإمام ، صاحب المختصر
٢٤١	الخليل بن أحمد
٣٢١ ، ٣١٩ ، ٢٩٤ ، (٢٩٠)	خليل بن عبد الملك بن كليب
٠ ٣٢٩	
٤١٦	الخميتي
٣٤	الخولاني ، أبو الحسن
(٢٢٣)	خويز منداد
٤٣٨ ، (٣٧٠)	ابن خير الإشبيلي ، محمد بن خير بن عمر أبو بكر
(٤٥٤)	ابن خيرون ، محمد بن محمد الأندلسي أبو جعفر
١٢٢	الداراني ، عبد الرحمن بن أحمد ، أبو سليمان
٣٧١	الدارقطني
(٢٣١)	الدارمي ، عثمان بن سعيد ابن خالد أبو سعيد
٢١٨ ، ٢١٤ ، ٢١٠ ، (٢٠٩)	الداني عثمان بن سعيد أبو عمرو
٢٤٨ ، ٢٤٤ ، ٢٤٣ ، ٢٤٢ ، ٢٣٦	
٢٦٠ ، ٢٥٩ ، ٢٥٨ ، ٢٥٤ ، ٢٥١	
٣٤٥ ، ٢٨١ ، ٢٨٠ ، ٢٧٤	
٥٤٨	داود ، النبي عليه السلام

فهرس الاعلام

الصفحة

الاعلام

- داود بن علي بن خلف أبو سليمان الأصبهاني الظاهري ٤٣١، ٣٩٧، (٢٥٢)، ١٠٥
- أبو داود، سليمان بن الأشعث السجستاني صاحب السفن ٥ (١٣٨)
- أبو داود القبلي النفراوي ٥١٥
- الداودي، أحمد بن نصر الأسدي أبو جعفر (٤٥١)
- الديباغ، عبد الرحمن بن محمد بن علي الأنصاري الأوسي ٤٤٥ (٤٦٨)
- أبو زيد .
- الديباغ، علي بن محمد بن مسرور أبو الحسن ٤٤٢، ٣٠٠، (٢٥٥)
- دحمان بن معاف ٤٠٢
- ابن دحية
- ابن الدخشم ٥٩٣، ٤٠٨
- دراس بن إسماعيل الفاسي أبو ميمونة . (٣٦٣)
- أبو الدرداء ٤٠
- دعبل بن علي الخزاعي ٥٢٤، (٤٢٨)
- ابن دقيق العيد، تقي الدين محمد بن علي أبو الفتح . (٢٠٦)
- ابن أبي دؤاد أحمد بن جرير أبو عبد الله الأيادي . (٣٤٦)
- الديباجي، عبد الجليل بن أبي بكر الربيعي ٣٦٧، (٣٦٥)
- دي بور، مستشرق ٧٥
- ديسان الثنوي ٤٢٣
- ابن دينار ٢٠
- أبو ذر، جندب بن جنادة الغفاري الصحابي (٤١٤)، ٥
- أبو ذر عبد الله بن أحمد بن محمد الهروي المالكي ٣٧٣، ٣٧٢، (٣٧١)

فهرس الاعلام

الصفحة	الاعلام
١٣٣، ١٣١، (٧٥)، ٢٤	الذهبي، شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان، أبو عبد الله
٢٠٧، ١٩٩، ١٣٦، ١٣٥	
٢٣١، ٢١٢، ٢١١، ٢١٠	
٣٥٨، ٣٥٦، ٣٢٠، ٢٣٢	
٣٧٧، ٣٧٢، ٣٦٥، ٣٥٩	
٥٤٧، ٤٣٣، ٤٢٢، ٣٩٧	
٦٢٨، ٦١٩، ٦١٧، ٦٠٨	
٥٠٧	ذو الخويصرة
(٦٩)	الكرّازي، محمد بن عمر أبو عبد الله، فخر الدين
٣٨٨، ٢٥٢، ١٣١، (١٣٠)	ابن راهوية، إسحاق بن إبراهيم، أبو إسحاق
٤٣	رباح بن نصير اللخمي، أبو عبد الله
(٥٣٣)	رباح بن يزيد اللخمي، أبو يزيد
(٣٢)	ربيع بن عامر بن خالد
١٨٩	الربيع بن خيثم
(٥٦٧)	ربيع بن عبد الله النّاسك أبو سليمان
٤٩٠، ٤٨٨، (٤٨٥)، ٤٤٥	ربيع القطان
٤٩٢	
(١٣٧)	ربيعة الرأي، بن أبي عبد الرحمن فروخ القرشي
	أبو عبد الرحمن .
٢٥	رجاء بن حيوة
(٨١)	ابن رجب، عبد الرحمن بن أحمد، الحنبلي أبو الفرج
(٥١٤)	ابن رستم، عبد الرحمن
٦٤٩	ابن رشد الحفيد، محمد بن أحمد، أبو الوليد

الصفحة	الاعلام
٢٣٧٠ (٢٢٩) ، ٢٢٧ ، ٢٢٦	ابن رشد ، محمد بن أحمد ، أبو الوليد القرطبي الجد
٣٩٥ ، ٣٩٤	
٣١٧	الرفاء
(٢٩٣)	ابن أبي روح
١١٩	رياح
(٥٥١) ، ١١٩	رياح بن عمرو القيسي أبو المهاجر العابد
٦٣٧	رينان - المستشرق
(٤٥٥)	الزاهد الشذوني
	الزبيدي ، محمد بن الحسن النحوي الإشبيلي ، أبو بكر
(٣٨٢)	الزبيدي ، محمد بن عمر بن قطر ، أبو عبد الله
٥٠٧	الزبير بن العوام ، الصحابي
(٤٥٧)	الزبيرى ، إبراهيم بن عبد الله أبو إسحاق
(٥٩١)	زارة بن أوفى العامري البصري أبو حاجب
٥٨٣ ، (٥٣٧)	الزعفراني ، أبو الحسن بن نصر
٤٠٢	ابن الزعواني
٥٩٥	زكريا عليه السلام
(٣١٨)	أبو زكريا الهرقلي
(٥٧٤)	ابن الزكي ، محمد بن أبي الحسن على بن محمد
	الد مشقى ، أبو المعالي
٣٨٨ ، ٣٥٢	الزمخشري ، جار الله
٥٨٢ ، ٤٩٨	أبو زمعة البلوي
٢٥٠ ، ٢٤٦ ، ٢٢١ ، ٢١٥ ، (٢٠٤)	ابن أبي زمنين ، محمد بن عبد الله بن عيسى أبو عبد الله
٢٧٦ ، ٢٧٠ ، ٢٦٩ ، ٢٦٥ ، ٢٥٣	

الاعلام	الصفحة
الزنقي ، أحمد بن محمد الجذامي ، ابو العباس المرسي	(٣٨١)
أبو زهرة ، محمد	٣٨٥
الزهري ، عيسى بن محمد بن عبد الله بن أبي الهجر	٥٤٥ ، (٣٨٤) ، ٢٥
أبو الأصبع .	
زهير بن عباد بن مليح الزواس الكوفي	(٢٧٦)
زهير بن قيس ، ابو شداد البلوي	(٢٥)
زياد بن الأصفر	٥١٢
زيادة الله بن عبد الله بن الأغلب ، أبو مضر	٣٠١ ، ١٧٣ ، ١٧٢
زيد بن أوطاة	
زيد بن حارثه بن شراحيل الكلبي ، مولى رسول الله	(٤٨٣)
ابن أبي زيد القيرواني ، عبد الله ، أبو محمد	١٦٠ ، ١١٧ ، ٩٩ ، (٣٤)
	٢٠١ ، ٢٠٠ ، ١٩٨ ، ١٧٤
	٢١٨ ، ٢١٥ ، ٢١٤ ، ٢٠٤
	٢٣٦ ، ٢٣٠ ، ٢٢٧ ، ٢٢٤
	٢٦٣ ، ٢٥٠ ، ٢٤٤ ، ٢٤٢
	٢٧٤ ، ٢٧١ ، ٢٧٠ ، ٢٦٨
	٤٤٧ ، ٣٦٤ ، ٣٦٣ ، ٣٣٧
	٥٧٨ ، ٥٤١ ، ٤٦٨ ، ٤٥٦
	٠ ٦٠٨ ، ٦٠٧ ، ٦٠٦ ، ٦٠٤
زيري بن مناد	١٦
سابور بن أردشير	٣٣٩
السالمي عبد الغالب بن يوسف أبو محمد	(٣٨٣)
السامري	٥٩٩
السبائي ، إبراهيم بن أحمد ، أبو إسحاق	٤٩٠ ، ٤٨٧ ، (٤٨٥) ، ٤٦٢

الاعلام	الصفحة
السبكي ، تقى الدين	٣٧٨
سحنون بن سعيد التنوخى	١٧٢، (١٦٥)، ٦١، ٤٦
	٣٠٠، ٢٥٦، ١٨٢، ١٨١
	٣٢٤، ٣١٨، ٣١٥، ٣١٤
	٤٧٠، ٤٠٤، ٤٠١، ٣٢٥
	٠ ٥٢٤، ٥٢٣
السخاوي ، شمس الدين	٤٢٥، ٤٢٤، ٤٢٢
السدرى أبو عبد الله	(٤٨٥)
أبو السري واصل بن عبد الله الجمي	(٥٤٢)
سعد بن زرارة	١٥٤
سعد بن قتحون السرقسطي يعرف بالحمار	(٦٥١)
سعيد بن ابي وقاص ، أبو إسحاق الصحابي	٥٥٧
ابن سعدون ، محمد ، أبو بكر الجزيري التميمي	(٥٨٣)
سعيد بن جبير بن هشام الأسدي أبو عبد الله	٥٤٧، (٢٥١)
سعيد بن الحسين بن احمد بن عبد الله بن ميمون القداح	
سعيد بن محمد البغونش ، أبو عثمان الطليطلي	(٦٤٦)
سعيد بن مسعود التجيبي الكندي أبو مسعود	(٤٠)
سعيد ابن المسيب بن حزن بن أبي وهب القرشي	٥٦١، (٥٦٠)، ٣٨، ٢١
المخزومي ، أبو محمد .	
ابن سعيد ، علي بن موسى بن عبد الملك أبو الحسن	(٦٣٧)
العنسي الأندلسي الغرناطي	
أبوسفيان الحسن بن القاسم	٤٢١، ٤٢٠، (٤١٧)
سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري أبو عبد الله	١٣٢، ١٣١، ١٢٧، (٦٥)
	٠ ٢٧٦، ٢٥٦، ٢٥٢، ١٦٣
	٠ ٥١٥، ٤٠٤

الاعلام	الصفحة
سفيان بن عيينة، أبو محمد	(٥٢)، ١٣٢، ١٣١، ١٢٧، ١٣٢، ١٣٢
	١٥٣، ٢٤٦، ٢٤٧، ٣٨٨، ٤٩٥، ٤٩٦
سفيان بن وهب الخولا في صاحب رسول الله	٤٣
السكوني، أبو علي	(٢٠١)، ٢٠٣، ٣٦٧
السلامي، محمد بن ناصر بن محمد بن علي بن عمر	(٤٩٧)
البغدادى أبو الفضل	
السلوى الناصري	٥١٠، ٥٦٣
السلفى، أحمد بن محمد الأصبهاني أبو طاهر	(٣٦٨)
سلمان الفارسي، أبو عبد الله الصحابي	٥٠، (٤١٤)
سلمة بن سعيد	٥١٣، ٥١٤
سلمة بن ورد	١٨٧
سليمان بن حامد الزاهد القرطبي، أبو أيوب	(٥٦٧)
السلمى، محمد بن الحسين، أبو عبد الرحمن	(٤٦٩)
سليمان الفراء	(٢٨٨)، ٢٨٩، ٣٢٣، ٣٢٤
	٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٥، ٣٤٠
أبو سليمان النحوي	(٣٣٠)
ابن السمح	(٦٤٥)
السمناني، محمد بن أحمد أبو جعفر	(٣٨٠)، ٤٢٢
ابن السمينة، يحيى بن يحيى	(٢٩٤)
ابن السندي، أبو العباس القاضي	(٤٥٦)
السهروردى يحيى بن الحسن، أبو الفتح شهاب الدين	(٥٥٠)
سهل بن إبراهيم الوراق	(٥٠١)، ٥٠٢
سهل الشاعر	٤٥٢

الصفحة	الاعلام
١٢٤	سهل بن عبد الله التستري، أبو محمد
(٣٧٩)	سهيل بن على بن عثمان، أبو نصر النيسابورى
٧٥، ٧٤، ٧٢	سوسن
(٤٤٩)	السوسي، محمد بن أحمد السوسي أبو البشر
٧٥	سيد قطب
٥٢٢، (٣٦٨)	السيورى، عبد الخالق بن عبد الله القيرواني أبو القاسم
٦٠٣، ٤٩٧، ٤٤٤، (٥٦)	السيوطى، جلال الدين عبد الرحمن بن الكمال
٣٠٤، ١٢٤، ٩١، ٩٠، (٨٦)	الشاطبي، إبراهيم بن موسى، أبو إسحاق
٥٨٤، ٣١٠، ٣٠٩، ٣٠٧، ٣٠٥	
٥٩٧	
١٣٠، ١١٤، ٩٧، ٦٢، (٥١)	الشافعى، محمد بن إدريس، الإمام
٥٨٨، ٣٠٤، ٢٥٢، ٢٤٩، ١٥٦	
٤٢٣	أبو شامة الحافظ
(٤٤٧)	ابن شبلون، عبد الخالق بن خلف بن سعيد القيروانى
	أبو القاسم
٤٤٠	شبيب بن سليمان
(٤٣٣)	الشريف الرضى، محمد بن الطاهر الحسيني الموسوي
٤٢٣	الشريف العابد الحسيني الدمشقي
(٥٥٠)	الشعراني، عبد الوهاب بن أحمد بن علي، أبو عبد الرحمن
(٥٣٩)	شقران بن علي الفرضي أبو علي
(٤٢٠)	أبو الشلعلع، محمد بن أحمد بن عبد الله بن ميمون
	القдах
١٨٩	ابن شهاب

الصفحة

الاعلام

(٦٩)	الشهرستاني ، محمد بن عبد الكريم بن أحمد أبو الفتح
٣١١ ، ٢٤٣ ، ٢٣٩	الشوكاني
١١٩	الشيرازي
(٦٤٢) ، ٦٤٠ ، ٥٧٠	صاعد بن أحمد بن عبد الرحمن ، أبو القاسم الأندلسي
٦٥٢ ، ٦٤٦	الطليطلي .
(٣٧٢)	ابن الصائع ، عبد الحميد بن محمد ، أبو محمد
٣٢٣ ، ٣٢٢ ، (٦٣)	صبيغ بن حسل
٣١٧	ابن صخر المعتزلي
	ابن الصفار يونس بن عبد الله بن محمد بن معيث
	أبو الوليد ، قاضي الجفاعة .
	الصقلي ، أبو عمران
	الصقلي ، عبد الحق بن هارون ، أبو محمد
(٣٨٢)	الصقلي ، محمد بن سابق ، أبو بكر
١١٨	ابن الصلاح
(٥٧٤)	صلاح الدين الأيوبي
٥٦٠	الصلت بن راشد
(٢٩٥)	ابن صلي الله ، أحمد بن عبد الوهاب بن يونس
(١٤٤)	صهيب بن سنان الرومي ، أبو يحيى
(٤٤٩)	الضبي ، محمد بن بسطام بن رجاء ، أبو عبد الله
(٣٤٧)	ضرار بن عمرو
٣١ ، ٣٠٠ ، (٢٩)	طارق بن زياد مولى موسى بن نصير
٣٦٦	أبو طاهر البغدادى الواعظ

الصفحة	الاعلام
٢٠	طاووس
٢٥٢٠ (٢٣٦) ، ٢٢٠ ، ٢٣	الطبري ، ابن جرير ، الإمام المفسر
٦٨	الطبري ، ابو الفتح
(٤٥٥)	الطرزي ، محمد بن محمد بن خالد القيسي ، أبو القاسم
٥٩٩٠ (٥٩٧) ، ٣٧٦ ، ١٨	الطرطوشي ، محمد بن الوليد بن خلف بن أيوب الفهري
٦٢٥ ، ٦٢٤	
(٢٨)	طريف بن مالك ، أبو زرعة المعافري
	أبو الطفيل الصحابي
(٦٣٧)	ابن الطفيل محمد بن عبد الملك العيسى ، أبو بكر
٥٠٧	طلحة بن عبيد الله ، الصحابي
(٣٨)	طلق بن حبان الفارسي
٢١٥ ، ٢٠٩ ، ٢٠٥ ، (١٦١)	الظلمنكي ، أحمد بن محمد بن عبد الله ، أبو عمرو
٦٠٧ ، ٣٢٠	
٦١٦ ، (٣٩٣) ، ٣٠٣	ابن طملوس
٤٢٢	ابن طولون ، الشمس
(٢٩٢)	ابن ظفر
٥١٧	عاصم بن جميل
٥١٥	عاصم السدراتي
٥٩٣	عاصم بن عدى أخويني عجلان
(١٤٢)	عامر بن سعد بن أبي وقاص
٢٧٦ ، ٢٧٤ ، (٨٩) ، ٤٣ ، ٢٠	عائشة بنت أبي بكر الصديق زوجة رسول الله صلى
٥٤٩ ، ٥٤٧ ، ٤٦٧ ، ٤٦٦ ، ٣١٢	الله عليه وسلم أم المؤمنين
٥٨٦	

الاعلام	الصفحة
عبادة بن الصامت	١١٨
عباد بن عباد بن حبيب بن الأمير المهلب بن أبي صفرة الأزدي	٢٤٦
عباد بن العوام بن عمر بن المنذر	٢٤٦
عبادة بن عبد الله بن عبادة	(٤٣١)
أبو العباس عبد الله بن طالب	١٨٣
عباس بن عمرو بن هارون الوراق، أبو الفضل	١٩١
أبو العباس المخطوم، محمد بن أحمد الشيعي	(٤٥٣)، ٤٧٠، ٤٥٤
	٤٨٠، ٤٧٢
عباس بن ناصح الثقفي	(٤٢٦)، ٦٤٥
عبد الأعلى بن وهب	(٢٩٣)، ٣١٩
ابن عبد البر، يوسف بن عبد الله، أبو عمر	٢٣، (٥٤)، ٥٦، ٧٩، ٨٣
	١٠٦، ١٢٧، ١٣٤، ١٣٥
	١٣٩، ١٥٥، ١٦١، ١٦٨
	٢٠٢، ٢١٠، ٢١٣، ٢١٤
	٢١٥، ٢١٨، ٢١٩، ٢٢٠
	٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٣٠
	٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٨، ٢٤٢
	٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٨، ٢٥١
	٢٥٣، ٢٦٤، ٢٦٩، ٢٧٢
	٢٧٣، ٣١٣، ٣١٦، ٣١٧
	٣٣٤، ٣٤٠، ٣٤٣، ٣٤٤
	٥٢٦، ٥٤٤، ٥٥٨، ٦١٩

الصفحة	الاعلام
٤٣٦	ابن عبد ربه
(٦٥١)	عبد الرحمن بن إسماعيل بن زيد الإقليدي
٣٩	عبد الرحمن بن أنعم
٤١	عبد الرحمن بن حبيب بن عقبة بن نافع
٣٠	عبد الرحمن الداخل صاحب الأندلسي
(٣٩)	عبد الرحمن بن رافع التنوخي، أبو الجهم
٤٠	عبد الرحمن بن زياد بن أنعم
(٥٨٥)	عبد الرحمن بن زيد بن أسلم
١١٧	عبد الرحمن بن عبد المؤمن المتكلم، أبو القاسم
٥١٩	عبد الرحمن بن عقبة بن نافع
٤٧٧	عبد الرحمن بن علي القاري
(٥٥٨)، ٤٨٠	عبد الرحمن بن عوف، أبو محمد
(١٤٣)	عبد الرحمن بن أبي ليلى الأنصاري، أبو عيسى
٦١١، ٤٩٨، (٤٥٠)، ٤٣٧	عبد الرحمن الناصر، أمير الأندلس
٦١٣	
٣٧	عبد الرحمن بن يحيى الصدفي، أبو شيبه
(٣٧١)	عبد الرحيم بن غياث التميمي
(٥٣٥)	عبد الرحيم المستجاب أبو محمد
(٥٣)	عبد الرزاق بن همام بن نافع الصنعاني
	عبد الصمد الواعظ
٦٠٩، (٥٧٢)	عبد العزيز بن حكم بن أحمد بن محمد بن عبد الرحمن
٣١	عبد العزيز بن موسى بن نصير
٤٢٢	عبد القاهر البغدادى

الاعلام	الصفحة
عبد الكريم بن مالك الجزري	٤٤٨
عبد الله بن إِباص المري التميمي	(٥١٢)
عبد الله بن أحمد بن حنبل مَأبوعبد الرحمن	(٦٤)
عبد الله بن أحمد بن طالب، أبو العباس	٤٠٢، ٤٠١
عبد الله بن الأشج	٣٣٥، ٣٣٤، ٣٣٣، (٢٨٩)
عبد الله بن أبي بردة القرشي	(٤٣)
عبد الله بن الحارث	٢٨٦
عبد الله بن أبي حسان اليحصبي، أبو محمد	(١٨٠)، ١٧٣
عبد الله بن خلف المقرئ الأندلسي، أبو القاسم	٢٤١، ١٦٠
عبد الله بن داود الواسطي، أبو عبد الله النجار	(٣٤٣)
عبد الله بن رواحة، الصحابي	
عبد الله بن الزبير بن العوام، الصحابي	١٢٠، ٢٢، (٢٠)
عبد الله بن سبأ	١٠٢، ١٠١، (١٠٠)، ٦
عبد الله بن أبي سرح	(٢٠)
أبو عبد الله الشيعي، الحسين بن أحمد بن زكريا	
الداعي	٤١٨، (٤١٩)، ٤٢١، ٤٢٣،
	٤٧٢، ٤٧٠، ٤٥٧، ٤٥٤، ٤٥٣
	٤٩٠، ٤٨٠، ٤٧٩، ٤٧٨، ٤٧٣
عبد الله بن صفار	٥١٢
عبد الله بن عباس بن عبد المطلب	(٧٣)، ٣٨، ٣٧، ٣٦، ٢١، ٦
	٣٠٨، ٣٠٦، ٢٤٥، ١٠٨، ٩٣
	٥٥٣، ٥٤٩، ٥٤٥، ٣٤٣، ٣٤٢
	٠ ٦٣٠، ٥٦٣

الصفحة

الاعلام

(٣١٥)

عبد الله بن عبيد الله المهدي

١٢٠٠ (٧٣) ، ٣٨ ، ٢٥ ، ٦

عبد الله بن عمر بن الخطاب، أبو عبد الرحمن

١٧٨ ، ١٦٢ ، ١٥٦ ، ١٥٥

٥٥٤٨ ، ٣١٣ ، ٣٠٩ ، ٣٠٨

٥٤٦ ، ٤٣ ، ٣٩ ، ٣٨ ، ٣٧ ، ٥

عبد الله بن عمرو بن العاص، الصحابي

٥٦٢

٦٢٢ ، ٥٧٧

عبد الله عنان

(٢٥٧)

عبد الله بن غافق التونسي

٨٠ ، ٦١ ، (٦٠) ، ٤٩ ، ٤٨

عبد الله بن فروخ الفارسي، أبو محمد

٤٠١ ، ١٧٨

(٤٨٦)

عبد الله فطيس، أبو محمد

٩٧٦ ، ٩٤٧ ، ١٣٢ ، ١٣١ ، (١٣٠) ، ١١٨ ، ٥٢٨

عبد الله بن المبارك، أبو عبد الرحمن

(٦٠٩)

عبد الله بن محمد بن نصر بن أبيض الأموي النحوي

أبو محمد

٤٦٨

عبد الله المحتال

٣٦٧

عبد الله بن محمد القرشي القيرواني

١٣٤ ، ٩٦ ، ٩٣ ، (٩٢) ، ٣

عبد الله بن مسعود، أبو عبد الرحمن، الصحابي

٢٧٦ ، ٢٦٠ ، ٢٥٦ ، ١٨٧

٥٤٥ ، ٦٣٣ ، ٥٨٩ ، ٥٤٥

(٣٣٣)

عبد الله بن هارون الكوفي

عبد الله بن وهب بن مسلم، أبو محمد

(٣٩)

عبد الله بن يزيد المعافري، أبو عبد الرحمن الحيلي

الاعلام	الصفحة
عبد الملك بن حبيب، أبو مروان	٥٢١، ٤٩٨، ٣١٩، (١٩٥)
	٥٢٢
عبد الملك بن أبي كريمة الزاهد، أبو يزيد	(٥٣٤)
عبد الملك بن مروان بن الحكم، أبو الوليد	٢٦، (٢٥)
ابن عبد المؤمن، أحمد بن عبد الله بن محمد، أبو بكر	٣٦٣
عبد الواحد المراكشي	٦٢٠، ٣٩٤، ١٨٦، (١٥٩)
عبد الوهاب بن مجاهد بن جبر المكي	(٣٤٣)
عبد الوهاب بن منذر القرطبي أبو عاصم	٦١٠، ٥٧٢، (٢٩٥)
ابن عبد وس، محمد بن إبراهيم	٢٥٨، ٢٥٧، (٢٥٥)
ابن عيدون محمد بن عبد الله الرعيني الحنفي أبو العباس	٤٧٢، (٤٧١)، ٢٣٣
أبو عبيدة عامر بن الجراح الصحابي	(٥٣١)
أبو عبيده بن محمد بن عمار بن ياسر	٤٤٨
عبيد الله بن الجحباب	٤١
عبيد الله بن زياد	
عبيد الله بن سلام	
عبيد الله بن عدي بن الخيار	٤٥٣
عبيد الله بن عمرو الرقي	٤٤٨
ابو عبيد القاسم بن سلام	٢٥٢
عبيد الله مهدي العبيديين أبو محمد	٤٢٨، ٤٢٣، ٤٢١، (٤١٣)
	٤٤٣، ٤٤٢، ٤٤٠، ٤٢٩
	٤٥٢، ٤٥١، ٤٤٦، ٤٤٥
	٤٥٨، ٤٥٥، ٤٥٤، ٤٥٣
	٥٠٣، ٤٩١، ٤٨٩، ٤٨٥، ٤٧٠

الصفحة

الاعلام

١٢٤

أبو عثمان ، سعيد بن إسماعيل النيسابوري

١٢٠، ٢٥، ٢٠، (١٩)، ٦، ٣

عثمان بن عفان ، ذو النورين الصحابي الجليل

٢٥٣، ١٨٧، ١٦٠، ١٥٦، ١٥٥

٤٥٣، ٣٣٥، ٣٢٦، ٣٠٨، ٢٨٠

٠ ٥٥٨، ٥٠٧، ٤٩٩، ٤٨١

(٣٢٣)

عدي بن أرطاة الفزاري الدمشقي

، ٤٩٣، ٤١٥، ٤١٣، (١٧)

ابن عذارى ، محمد المراكشي ، أبو عبد الله

٠ ٥١٧، ٥١٠، ٥٠٩

(٥٨)

العرباض بن سارية السلمي ، أبو نجيح

١٩٦، ١٧٣، ١٦٢، (٦٠)، ٣٤

أبو العرب ، محمد بن أحمد بن تميم التميمي

٤٩٢، ٤٨٧، ٤٨٥، ٤٠٦، ١٩٧

٠ ٥٥٣، ٥١٥

٢٠٠، ١٩٦، ١٦٩، ١١٨، (٩٥)

ابن العربي ، محمد بن عبد الله ، أبو بكر الإشبيلي

، ٣٩٠، ٣٨٩، ٣٨٥، ٣٨٠، ٣٧٧

المعافري

، ٥٨١، ٥٦٤، ٣٩٨، ٣٩٧، ٣٩٢

، ٦٢٩، ٦٢٧، ٦١٩، ٥٠٨، ٦٠٤

، ٦٣٣

٢١، ٢٠

عروة بن الزبير

٤٥٥، (٤٤١)

عروس المؤمن

٦١٤، ٥٨٠، ٥٧٩، (٥٧٥)

ابن العريف ، أحمد بن محمد بن موسى بن عطاء الله

الضنجاوي ، أبو العباس .

٤٥٣

عزيز مصر

٣٦٦، ٣٣٧، ٢٠٤

ابن عساكر

الصفحة	الاعلام
٥٣٦، (٥٣٤)	العسال ، حمدون بن عبد الله ، أبو عبد الله
١٦	عسكر الحموي
(٢٥٩)	عطاء بن السائب الكوفي ، أبو زيد
٣٨	عطاء بن يسار
٣٨٤	عطاف ابن دناس
(٦١٠)	عطية بن سعيد بن عبد الله ، أبو محمد
٦٣٤، ٦٣٠، ٦٢٩، ١٤٥، (١٤١)	ابن عطية عبد الحق بن غالب ، أبو محمد
٢٨، ٢٦، ٢٥، ٢٤، ٢٣، (٢٢)	عقبة بن نافع بن قيس الفهري
٣٤، ٣٣	٠
(٦٨)	عين عقيل ، علي بن عقيل بن محمد ، أبو الوفا
٥١٣، ١٠٩، (١٠٨)	عكرمة مولى بن عباس ، أبو عبد الله
٦١٥، ٥٧٧	أبو العلا عفيفي
(٥٣١)	العلاء بن عبد الله بن عماد بن الحضرمي الصحابي
(٥٩٨)	أبو العلاء المعري ، أحمد بن عبد الله بن سليمان التنوخي
٢٥٦	علقمه بن قيس
٣٣٧	علي بن أحمد بن إسماعيل البغدادي
(٤٣)	علي بن رباح بن نصير اللخمي ، أبو عبد الله
٣٢٨، ٣١٥، ٣١٤، (٤٦)	علي بن زياد التونسي ، أبو الحسن
١٥٥، (١٣٣)، ١٠٢، ٧، ٥، ٤، ٣	على بن أبي طالب ، أبو الحسن ، أمير المؤمنين
٢٨٠، ٢٥٣، ١٨٠، ١٦٠، ١٥٦	
٣٠٧، ٣٠٦، ٣٠٥، ٣٠٤، ٢٨٣	
٤٣٥، ٤٣٣، ٤٢٤، ٤١٧، ٤١٣، ٤١١، ٤٠٢، ٣٣٥، ٣٢٦، ٣٢٣، ٣٠٨	
٤٧٤، ٤٧٣، ٤٧٢، ٤٦٧، ٤٦٤، ٤٥٥، ٤٥٣، ٤٤٦، ٤٤١، ٤٣٨، ٤٣٦	
٥٢٧، ٥٢٤، ٥٠٧، ٥٠٦، ٤٩٩، ٤٨٠، ٤٧٧	٠

الصفحة

الاعلام

على بن محمد بن الضحاك الفزاري، أبو الحسن (٣٧٥)

عمار بن ياسر بن عامر بن مالك العنسي، الصحابي (٤١٤) ٤٤٨٠

عمران بن حصين

٨

٥٢٥٠ (٥٢٤)

عمران بن حطان السدوسي، أبو سماك

٣٧٢، ٣٦٧، (٣٦٥)

أبو عمران موسى بن عيسى الفاسي

٤٢٦، (٤٢٦)

عمر بن حفصون بن عمر بن جعفر

٢١٠، ٢٠٠، ١٩٠، (١٨)، ٦٠، ٣

عمر بن الخطاب، أمير المؤمنين

١٥٦، ١٥٥، ٦٣، ٦٢، ٣٦

٣٢٢، ٢٨٠، ٢٥٣، ١٨١، ١٦٠

٤٥٣، ٤٤١، ٤٠٢، ٣٣٥، ٣٢٣

٤٧٧، ٤٧٧، ٤٧٦، ٤٧٥، ٤٦٤

٤٨٩، ٤٨٢، ٤٨١، ٤٧٩، ٤٧٨

٥٩٠، ٥٨٨، ٥١٢، ٥٠٧، ٤٩٩

(٤٠٤)

عمر بن ذر الهذاني الكوفي، أبو ذر

عمر بن عبد العزيز

٥٤٠، ٤٤٠، ٤٢٠، ٤٠٠، ٣٧٠، (٣٦)

٣٢٦، ٣٢٣، ١٥٧، ١١٨، ١٠٧

(٢٠٩)

عمر بن أبي عمرو لب بن أحمد البكري، أبو حفص

٤٨٧

عمر بن محمد بن مسرور العسال الفقيه أبو حفص

(٢٤٦)

عمرو بن دينار الجمحي المكي

٤٣٠، ٣٧٠، ٢٢٠، ٢٠٠، (١٩)، ١٨، ١٧، ١٦، ١٥، ١٤، ١٣، ١٢، ١١، ١٠، ٩، ٨، ٧، ٦، ٥، ٤، ٣، ٢، ١، ٠

٤٨٣، ٤٨٢، ٤٠٢

عمرو بن عبيد، أبو عثمان

٣٤٦، ٦٢٠، (٥٧)

الصفحة

الاعلام

٥٢١	عمرو بن عثمان القرشي
(٥٣٩)	ابن عمرو ، بشير ، أبو عمرو العابد
(٢٩٢)	العمشاع ، أبو إسحاق
٤٠٣ ، ٣٢٩ ، ٣١٧ ، (١٨١)	عون بن يوسف الخزاعي ، أبو محمد
٤١٥ ، ٤٠٥	
٢١١ ، ١٦٧ ، ١٢١ ، (١١٥)	عياض بن موسى بن عياض القاضي ، أبو الفضل السبتي
٣٠٤ ، ٣٠١ ، ٢٩٣ ، ٢٥٦	
٣١٩ ، ٣١٨ ، ٣١٦ ، ٣٠٩	
٣٨٣ ، ٣٨٠ ، ٣٦٧ ، ٣٢٥	
٤٦٤ ، ٤٤٤ ، ٣٩٦ ، ٣٨٤	
٦٢٨ ، ٥٢٣ ، ٥٠٨ ، ٤٩٣	
٥٦٠ ، ٥٥٩ ، ٣٣٩	عيسى عليه السلام
(٥٣٥)	عيسى بن دينار ، أبو عبد الله الغافقي
(٥٦٥) ، ٥٠٠ ، ٤٠٣	عيسى بن مسكين بن منصور بن جريج بن محمد الإفريقي
٢٧٦ ، (٢٤٧)	عيسى بن يونس بن أبي إسحاق السبيعي الكوفي
٣٣٩	أبو عيسى الوراق محمد بن هارون
(٣١٧) ، ٤٩	ابن غانم
٢٥٦ ، ١٦٨ ، ١٦٠ ، (٦٦) ، ٨	الغزالي ، محمد بن محمد ، أبو حامد حجة الإسلام
٣٨٠ ، ٣٥٩ ، ٣٥٧ ، ٣٢١ ، ٢٧٨	
٦١٧ ، ٦١٦ ، ٦١٥ ، ٥٨١ ، ٥٥١	
٦٢٥ ، ٦٢٤ ، ٦٢٣ ، ٦٢٢ ، ٦٢١	
٦٤٨ ، ٦٢٨ ، ٦٢٧	

الصفحة

الاعلام

٢١٢

(٥٤٣)

١٠٥٠٧٥٠٧٤٠ (٧٢)

٠ ٣٤٠٠٣٢٣

٤٧٣٠٤٦٧٠ (٤٦٦) ٠ ٤٤٦٠٤

٠ ٦٠٣٠٦٠٦

(٥٤٢)

٣٧٧

(٣٠٢)

(٢٩٠)

٥٦٨٠٥٦٧٠٢٩٤٠٢٩٠

٢٤٨٠٢٣٩٠٧٧

٣٢٥٠ (٣٢٤)

٥٠١٠ (٥٠٠)

٣٧

٥٤١٠٢٧٦٠٢٥١٠٢٤٧٠١٣١

(٤٠٤)

٣٩٥٠٣٧١٠٣٧٠٠ (٣٥٩)

٠ ٣٩٦

الغساني ، الحسين بن محمد بن أحمد ، أبو علي

ابن الغنمي ، محمد بن نصر المتعبد أبو عبد الله

غيلان بن مسلم الدمشقي ، أبو مروان

فاطمة الزهراء بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم

الفاكهاني - تاج الدين عمر بن علي اللخمي

القتال محمد بن عبد الله ، أبو حفص

ابن الفخار ، محمد بن أبي بكر الأزدي الإشبيلي أبو

عبد الله .

فرات بن محمد العبدى ، أبو سهل

فرج بن سلام القرطبي

ابن فرحون ، برهان الدين إبراهيم بن علي أبو

الوفاء المدني .

ابن الفرضي

فرءون

الفزاري ، إبراهيم

الفزاري ، محمد بن إبراهيم

فضاله بن عبيد الله

الفضيل بن عياض

فطر بن خليفة الكوفي المخرومي ، أبو بكر

ابن فورك ، محمد بن الحسن الأصبهاني ، أبو بكر

الصفحة

الاعلام

- فون كريم - مستشرق
٥٥٩
- القاسبي ، أبو الحسن
٤٥١ ، ٤٤٧ ، ٣٧٣ ، (٣٩)
- أبو القاسم السدي
٤٠٣
- أبو القاسم بن عبيد الله الشيعي
٤٥٧
- ابن قاضي شهبة بدر الدين
(٤٤٢) ، ٤٢٣ ، ٤٢٢
- القاضي عبد الوهاب بن نصر البغدادي
٠ ٢٣٧ ، (٢٣٦)
- القاضي النعمان بن محمد بن منصور بن أحمد
٤١٥ ، (٤١٢)
- أبو حنيفة ، قاضي الدولة العبيدية
قبط بن حام بن نوح
٢٣
- أبو قبيل حي بن هاني ، المعافري المصري
(٣٢٨)
- القتاب - عبد الخلق ، أبو خالد
(٥٣٣)
- قتادة من دعاة بن قتادة السوسي أبو الخطاب
٢٧٤
- أبو قتادة ، قتادة بن النعمان بن زيد بن عامر الأنصاري
(٤٩٥)
- القحطاني
(٣٩٣)
- القرطبي ، محمد بن أحمد بن أبي بكر الأنصاري ،
٢٣٢ ، ٢٢٠ ، ١٠٥ ، ٧٧ ، (٦٦)
- أبو عبد الله ، المفسر .
٠ ٦٠٦ ، ٣١١ ، ٢٣٤
- ابن قسي ، أحمد بن الحسين ، أبو القاسم
٦١٥ ، (٥٧٥)
- القشيري ، عبد الكريم بن هوارن ، أبو القاسم
٣٧٧ ، (١٢٥)
- ابن القصار
١٨١
- القصري ، إبراهيم بن محمد ، أبو إسحاق الزاهد
٥٣٨ ، (٥٣٧)
- القصري ، أحمد بن محمد ، أبو جعفر
(٣٠١)

الصفحة	الاعلام
٤٩١، ٤٩٠	أبو قضاة السداعي
٤٧٩، (٤٧٠)	القطان، موسى بن عبد الرحمن، أبو الأسود
٥٩١	القطان، يحيى بن سعيد
٣٦٣	القلانسى، إبراهيم بن عبد الله الزبيرى
٦٠٠	القلقشندى
٢٤٥، ٢١٣، ٢٠٧، ٢٠٥	ابن قيم الجوزية
٥٩٤، ٤٢٢، ٤١٦، ٣١٠، ٢٦٢	الكاهنة
٢٧، ٢٦	الكتانى، عبد الحى
٦٠١	ابن كثير، عماد الدين إسماعيل بن عمر، المفسر
٢٢٠، ١١٧، (١١٢)، ٧٥	ابن كدية القيروانى
٦٣٠، ٣٧٢	ابن كرام، محمد بن عراق السجستانى أبو عبد الله
(٣٦٨)	كريمة بنت أحمد بن محمد بن حامد المروزية
(٣٥٨)	كسيلة زعيم البربر
(٣٦٩)	كعب بن مالك الخزرجى، شاعر الرسول
٢٥، ٢٤، ٢٣	الكلاعى، الحسن بن عبد الأعلى، أبو علي
(٥٥٧)	الكلاعى محمد
(٣٨٣)	الكلبى، حمدون بن مجاهد
٣٣٢، (٢٩٢)	الكلبى، يوسف بن موسى، أبو الحجاج الضرير
(٥٣٦)	كلثوم بن عياض
(٣٨٣)	الكوشى، محمد بن زاهد
٤١	ابن الكوفى عبد الله بن هارون السودانى
٤٢٢، ٣٦٠، ١٠٢	

الصفحة

الاعلام

كيس، يحيى بن عبد الله أبو بكر

(٣٨١)

اللاحقي

٣٤٧

اللالكائي، هبة الله بن الحسن بن منصور

٣٢٧، ٣٠٣، ٨٢، (٧٣)

ابن اللباد، محمد بن محمد، أبو بكر

٥٨٣، ٤٩٨، (٤٥٥)، ٣٤

لقمان بن يوسف

(٢٥٨)

ابن لهيعة

٤٣، ٣٨

الليث بن سعد بن عبد الرحمن الفهمي، أبو الحارث

(٢٥٢)، ٣٨

ابن ماجة، صاحب السنن

٥

مارية القبطية، زوج النبي صلى الله عليه وسلم

(٥٧٦)

المازري، محمد بن علي بن عمر أبو عبد الله

٣٧٦، (٣٧٣)، ٣٥٠، ٣٤٩

٣٨٥، ٣٨٤، ٣٧٨، ٣٧٧

٤٠٦، ٣٩١، ٣٨٧، ٣٨٦

٥٢٨، ٤٠٩، ٤٠٨، ٤٠٧

٦٢٦، ٥٩٩

١٧

ابن ماكولا

مالك بن انس الاصبحي، الامام

٥٠، ٤٩، ٤٨، ٤٧، (٤٥)، ١١، ٧

٦١، ٦٠، ٥٦، ٥٥، ٥٤، ٥١

٩٤، ٨٨، ٨٦، ٨٥، ٨٤، ٨٠

١٠٧، ١٠٦، ١٠٤، ٩٧، ٩٦، ٩٥

١١٥، ١١٤، ١١٢، ١٠٩، ١٠٨

١٢٧، ١٢٦، ١٢٤، ١٢١، ١١٦

١٤٩، ١٤٧، ١٤٦، ١٣٩، ١٣٨، ١٣٧، ١٣٥، ١٣٤، ١٣٣، ١٣٢، ١٣١، ١٣٠

١٨٢، ١٧٨، ١٧٧، ١٧٥، ١٧٠، ١٦٨، ١٦٦، ١٦٥، ١٦٤، ١٦١، ١٦٠، ١٥٨، ١٥٧، ١٥٦، ١٥٣
٣٣٧، ٣٣٤، ٣١٦، ٣١٢، ٣٠٤، ٢٧٦، ٢٥٦، ٢٥٥، ٢٥٣، ٢٥٢، ٢٤٩، ٢٤٧، ٢٢٣، ٢٢١، ١٩٩، ١٩٨، ١٩٦، ١٨٦، ١٨٥

٥٩٧، ٤٨٩، ٤٨١، ٤٠٥، ٤٠٤، ٣٧١، ٣٤٤، ٣٣٨

الاعلام	الصفحة
مالك بن مغول بن عاصم الكوفي ، أبو عبد الله	(٤٠٤)
مالك بن وهيب	٦٥٠٠ (٦٤٨)
المالكي ، عبد الله بن محمد ، أبو بكر	٤٧٠٠ (٤٦٨) ، ٣٣٣ ، ٣٣٢
	٤٧٢ ، ٤٧١
المأمون	٦٤٠٠ (٢٨٧) ، ٦
ابن المأموني ، محمد	٣٧٠
مانبي بن فاتك الحكيم	٣٣٩
ماهر حمادة	٢٩١
ابن مجاهد ، محمد بن أحمد بن يعقوب الطائي	٣٦٤٠ (٣٥٨)
(أبو عبد الله .	
المجريطي ، سلمة بن أحمد ، أبو القاسم	(٦٤٥)
ابو محرز المعتزلي	٣٢٨ ، ٣١٥٠ (٣١٤) ، ١٧٣
محمد بن إبراهيم بن حيون	(٤٣٥)
محمد بن أحمد الشافعي	٣١٩٠ (٢٩٧)
محمد بن أحمد الفارسي	١٩٠
محمد بن الأسود الصديني	٣٠١٠ (٢٩٣)
محمد بن الأغلب	٣٠٠
محمد البديل الشاعر	٤٤٣
محمد حامد الفقي	٢٣٢
محمد بن الحسن الحضرمي المرادي ، أبو بكر	٢٣٧ ، ٢٣٦٠ (١٩٣)
محمد بن الحسن الشيباني ، أبو عبد الله	١٦٢٠ ، ١٣٠ ، ٩٧٠ (٦٢)
	١٧٨ ، ١٦٣

الصفحة	الاعلام
٣٨٩٠ (٣٧٥)	محمد بن خلف بن موسى الأنصاري الأوسى الألبيري أبو عبد الله .
٤٦٥٠٣٣٥	محمد الرقايي القيرواني
٥٦٤	محمد الزاهري
٢٥٤٠١٩٦٠ (١٩٤) ، ١٩٠٠١٨١٢	محمد بن سحنون التنوخي
٣٣٠٠٢٥٨٠٢٥٧٠٢٥٦٠٢٥٥	
٥٣٦٠٣٣١	
(٤٨٦)	محمد بن سعد بن الجريزي التميمي، أبو بكر
(٣٧٣)	محمد بن سعد وي
(٥٦٧)	محمد بن سلمة بن حبيب بن قاسم الصدفي، أبو عبد الله
٣٧٦	محمد بن سالم بن محمد بن أبي بكر القرشي المخزومي
(٥٨٣)	محمد بن أبي سهل الصدفي، أبو عبد الله
(٥٦٠) ، ٢٥٦	محمد بن سيرين الأنسي البصري، أبو بكر
(٤٣٠)	محمد بن شجاع الوشقي
٣٣٨٠٣٣٧	محمد الطالبي
١٨٨	محمد بن عبد الرحمن الداخل
٤٣٦٠٤٢٨)	محمد بن عبد الرحمن بن الحكم
(٣٤٠)	محمد بن عبد الله الإسكافي، أبو جعفر
(٢٥٧)	محمد بن عبد الله البجلي، أبو عبد الله
٦٠٩٠ (٥٧١)	محمد بن عبد الله بن خير الأندلسي، أبو عبد الله
٨	محمد بن عبد الوهاب
(١٩٠)	محمد بن عمر بن لبابة، أبو عبد الله
٤٠٢	محمد بن عيسى الصوفي الألبيري

الصفحة	الاعلام
(٤٨٦) ، ٤٥٦	محمد بن الفتح المرجي
٢٠٧	محمد بن قرثون
(٥٦٦)	محمد بن القطاينة المتعبد
(٣٣٥)	محمد بن محبوب
(٥٦٥)	محمد بن محمد بن سحنون التنوخي
(٢٩٣)	محمد المسحي
(٥٧١)	محمد بن مفرج المعافري، أبو عبد الله
(٣٢٠) ، ٢٣٩ ، ٢١٥	محمد بن موهب القبري، أبو بكر
١٨٣	محمد بن نصر بن حضرم
١٦٩	محمد بن نصير النميري
٤٥١	محمد بن نظيف البزاز الفقيه، أبو عبد الله
٦٢٣ ، ٦٠٨	محمد يبق بن زرب، القاضي
	محمد بن يحيى بن سلام
	محمد بن يحيى بن لبابة
٦٠١ ، (٥٦٨)	محيى الدين ابن عربي الحافتي السهرني
٤٩	المخزومي، المغيرة بن عبد الرحمن
(١٧) ، ٤٨٩ ، ٤٨٧ ، ١٩٨ ،	مخلد بن كيداد الزناتي، أبو يزيد
٤٩٣ ، ٤٩٢ ، ٤٩١ ، ٤٩٠	
٥١٧ ، ٥٠٣ ، ٥٠٢	
١٠٨	ابن المديني، علي بن عبد الله بن جعفر، أبو الحسن
٣٧٦	ابن المرأة، إبراهيم بن يوسف بن محمد الأوسي أبو إسحاق
(٣٨٢)	المرادي، أبو بكر

الصفحة	الاعلام
٥١٠	المرادي ، عمر بن عبد الله
(٣٧٠)	ابن المرسى ، عبد الله بن محمد النفزي
٥١٢	مروان الثاني
(٣٠٢)	مروان بن أبي شحمة ، أبو الوليد
٣٢٢	أبو مروان ، بن أبي عيسى
(٤٨٦)	مروان بن نصر الخياط الزاهد ، أبو عبد الملك
٤٥٢٠ (٤١٩)	المروذى ، محمد عمر بن يحيى بن عبد الأعلى
٣٢٠	مريم ابنة عمران عليها السلام
٢٩٣	ابن مسرة ، عبد الله
٣٢١ ، ٢٩٤ ، ٢٩٠ ، ٢٠٥	ابن مسرة ، محمد بن عبد الله بن نعيم
٥٧٥ ، ٥٧٣ ، ٥٧١ ، (٥٧٠)	
٦١٠ ، ٦٠٩ ، ٦٠٨ ، ٥٧٧	
٦٥٣ ، ٦٤٧ ، ٦٢٣ ، ٦١١	
٤٩٤ ، ٣٨٨ ، ٣١٢ ، (٩٠)	مسلم بن الحجاج القشيري ، صاحب الصحيح
(٥٠٧)	مسلم بن أبي كريمة ، أبو عبيدة
٥٦١ ، (٧٤)	مسلم بن يسار البصري ، أبو عبد الله
٢٣	مسلمة بن مخلد
١١٥	المسيحي
٥٨٨ ، ٤٤٣ ، ٢٧٧	المسيح عليه السلام
(٣٠٦)	مسيلة الكذاب
٢٩٨	ابن المشاط ، عبد الرحمن بن أحمد
٩٤٠ (٥٥)	مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الزبير الزبيري
	أبو عبد الله .

	مطر بن بشار التونسي
(٤٢٦)	أبو المطرف عبد الرحمن بن الحكم
٥٦٣	مطرف بن عبد الله بن الشخير ، أبو عبد الله البصري
(٥٣٨)	مطروح بن قيس ، أبو خلف الخياط
٦٠١	مظفر الدين بن أبي سعيد كوكبري
(٥٦٧)	معاذ بن عثمان الشيباني ، أبو عبد
٣٧٩	المعافري ، عبد الرحمن بن محمد ، أبو القاسم
٢٢٠ (٢١) ، ٢٢٠	معاوية بن حذيج ، أبو نعيم الصحابي
٢٤٠	معاوية بن الحكم السلمي
٢٥٠ ، ٢٤٠ ، ٢٢٠ (٢١) ، ٢٥٠ ، ٢٤٠	معاوية بن أبي سفيان الصحابي
٤٣٦ ، ٤٣٠ ، ٤٠٢ ، ٢٨٣ ، ٣٣	
	معاوية بن يزيد بن المهلب
٣٠٩ ، ١٠٥ ، ٧٥ ، ٧٤٠ (٧٢)	معبد بن خالد الجهني البصري
٤١٦٠ (٢٨٨)	المعتصم بالله (آخر الخلفاء العباسيين)
٣٢١	المعتضد بن عباد
(٥٨٢)	ابن معدان ، محمد بن يوسف الأصبهاني ، أبو عبد الله
(٥٨٢)	ابن معدان ، محمد بن يوسف الثقفي يعرف بابن البناء
	الأصبهاني .
٤٤٤	المعز الفاطمي
(١٢٧)	معمر بن راشد الحداني ، أبو عمرو
(٤٠١)	معمر بن منصور
(١٠٩) ، ١٠٥	معن بن عيسى بن يحيى ، أبو يحيى .

الصفحة

الاعلام

٢٤٢	مقاتل بن سليمان
(٤١٤)، ٥	المقداد بن الأسود بن عمرو بن ثعلبة القضاعي، صاحبي
٥٩٨، ٤٧١، (٤٣٨)	المقدسي، محمد بن أحمد بن أبي بكر البناء، أبو عبد الله
	البشاري
٦٣٦، ٦١٤، ٢١٣، (١٩٩)	المقوي، شهاب الدين أحمد بن محمد، أبو العباس
	التلمساني .
٥١٥، ٤٢٥، ٤٢١، ٧	المقريزي
٥٧٦	المقوقس، صاحب الاسكندرية
(٥٨٥)	ابن أبي مليكة، عبد الله بن عبد الله القرشي التيمي
	المكي، أبو بكر
٤٩٢، ٤٩٠، (٤٨٧)	المميسي، عباس بن عيسى بن العباس أبو الفضل
٢٨١	المنافوي
(٥٢٥)، ٥٢٤	ابن ملجم، عبد الرحمن المرادي الحميري
٤٣٦، (٤٣٠)، ٢٩٦، ١٨٥	منذر بن سعيد البلوطي، أبو الحكم
٠ ٤٣٩	
٦٥٢، (٦٥١)	المنصور بن أبي عامر، محمد بن عبد الله بن عامر
١٢١	ابن المنير، علي بن محمد بن منصور، أبو الحسن
٢٧، ٢٥، ٢٤، (٢٣)	أبو المهاجر دينار
٩٥، ٩٤، ٨٠، ٦٥، (٥٦)	ابن مهدي، عبد الرحمن، أبو سعيد
٠ ٢٥٩	
٥١٢	المهلب بن أبي صفرة
(٤٣٣)	مهيार بن مرزوية الديلمي، أبو الحسن

الاعلام

المفحمة

موسى عليه السلام

١١٧، ٧٧، ١٢٠، ١٤٥، ١٤٧

٣٣٩، ٣٣٣، ٣٤٧، ٣٤٥، ٣٣٩

٣٤٣، ٦٠٦

(١٦٢)، ١٧٨، ٣٠٠

(٤١٩)

(٢٧)، ٢٨، ٢٩، ٣١، ٣٤، ٣٥

٣٩

(١٤٢)، ٥٨٦

٣٦

٤١

(٥٧٩)

(٣٧٩)

(٣٠٨)، ٥١٢، ٥١٧

(٥٨٦)

٦٥٣

٥٨٩

(٣٠٨)، ٣٠٩

٥٢٣

١٣٢

٤١٦

(٣٣٩)، ٣٤٠، ٣٤٦

٥١٢

(٢٣٠)

(٥٤٤)، ٥٩١

٤٢٩

١٩٠

موسى بن معاوية الصهادي ، أبو جعفر

موسى بن مكارمة

موسى بن نعيم اللخمي ، أبو عبد الرحمن

أبو موسى ، عبد الله بن قيس الأشعري

موهب بن حي المعافري

ميسرة المدغري

الميورقي ، محمد بن الحسين بن يحيى بن بشر الأنصاري

الخزرجي ، أبو بكر

الميورقي ، محمد بن سعيد ، أبو عبد الله

نافع بن الأزرق ، أبو راشد الحروري

نافع مولى ابن عمر القرشي ، أبو عبد الله

النباهي

النجاشي

نجدة الحروري

النخعي ، ابراهيم بن يزيد بن قيس ابو عمران اليماني

نصر بن رواج

ابو النصر السجزي

نعيم الدين السطوسي

النظام ابراهيم بن سيار ابو اسحاق

النعمان بن مغفار

نعيم بن حماد بن معاوية ، ابو عبد الله المروزي

النوري ، يحيى بن شرف ، ابو زكريا الدمشقي

ابن هارون البغدادي

هاشم بن عبد العزيز

الصفحة	الاعلام
(٤٤٤)	ابن هنيء الشاعر
٤٥٤، (٤٥٣)	ابن الهذيل ، ابو بكر الفقيه
٣٤٧ ، ٣٤١ ، ٣٣٩ ، (٢٨٩)	بو الهذيل العلاف
٠ ٥٧٠	
(٨٤)	ابن هرمز ، عبد الله بن يزيد الاصم ، ابو بكر
١٢١ ، ١٢٠ ، (٩١) ، ٤٣ ، ٢٥ ، ٥	ابو هريرة عبد الرحمن بن مخر السدوسي ، الصحابي
٢٧٠ ، ٢٤٤ ، ١٣٩ ، ١٣٨ ، ١٣٤	
٣٩٠ ، ٣١٣	
٣١٩ ، (٢٩٦)	هشام بن احمد بن خالد
٦٥٢ ، (٦٥٠)	هشام بن الحكم بن عبد الرحمن الناضل المؤيد بالله
٠ ٦٥٢ ، (٦٥٠)	امير الاندلس
٣٢٣ ، ٤١	هشام بن عبد الملك
٣١٥	هشام بن العراق
٢١	هند بنت عتبة بن ربيعة
٤١٦	هولانكو
٥٥١	هينس ، مستشرق
٣٠٠ ، (٢٨٨)	الواثق بالله
٢٨٦ ، (٢٨٥) ، ٢٨٤ ، ٢٨٣	واصل ابن عطاء
٠ ٣٤٥ ، ٣٣٩	
٤٦٢	الواعظ عبد الحميد
٤٥٨	ابن الوراق
٤٦٩	الوراق ، عمرو بن هارون
(٤٤٩)	الورداني ، يونس بن محمد ، أبو محمد
(٣٦٩)	ابن ورد ، أحمد بن محمد بن عمر التميمي ، أبو القاسم
٥	ابن الوزير المغاني
٥٨٦ ، (٥٨٥) ، ٣١٩ ، ٢٤٧	ابن وضاح محمد
(٢٤٧)	وكيع بن الجراح

المفحمة

الاعلام

- ٢٧٦ وكيع بن مريح بن الجراح الرواسي، أبو سفيان
- (٦٨) الوليد بن أبان الكرايسي
- ٣٦ ، ٣١ ، (٢٧) أبو العباس
- ٤٥٣ الوليد بن عقبة
- ٤٠٥ ، (١٠٨) ابن وهب ، عبد الله
- ٢٨٦ ، ١٧ ، (١٦) ياقوت بن عبد الله الرومي الحمري أبو عبد الله
- (١٣٥) يحيى بن ابراهيم بن مزين
- ٤٠٦ ، ٤٠٥ ، ٤٠٤ ، (٤٠٣) يحيى بن سلام ، أبو زكريا
- ٣١٨ ، ٢٥٧ ، ٢١٤ ، (١٨٩) يحيى بن عمر الاندلسي
- ٥٩٢ ، ٥٧٨ ، ٤٠٦ ، ٣٢٥
- ٥٩٧ ، ٥٩٦
- ٤٠٧ ، ٤٠٦ ، ٣٣٨ ، ٢٨٩ ، ٢٥٧ يحيى بن عون
- ٤٠٦ يحيى بن محمد بن يحيى بن سلام
- ١٥٥ يحيى بن معين
- ٦٢٢ ، ٤١ يحيى بن عبيد
- ١٣٠ يحيى بن يحيى بن بكر النيسابوري، أبو زكريا
- (٣١٩) ، ١٨٦ ، ٤٨ يحيى بن يحيى الليثي
- ٤٠ يزيد بن أبي حبيب
- ٢٧ يزيد بن مسروق البجلي
- ٣٣١ ، ٢٥ ، (٤٢) ، ٢٠ يزيد بن معاوية بن أبي سفيان أبو خالد القرشي
- ٤٢٩ ، ٤٢٨ ، (٣٢٧) أبو اليسر الرياضي، ابراهيم بن محمد الشيباني
- ٣٥٦ اليسع بن حرم
- ٣٩٠ أبو يعلى الحنبلي
- (٦١٠) يمس بن رزق الزاهد ، أبو بكر
- يوسف عليه السلام
- (٥٤٣) يوسف بن مسرور أبو الفضل
- ١٨٦ ، ١٣٤ ، (١٣٠) أبو يوسف يعقوب بن ابراهيم ، القاضي
- (٥٤٠) يونس بن مغيث ، أبو الوليد

* فهرس الامم والمواضع والبلدان والمعطلحات *

الصفحة

الفرق والامم :

١٠٣ ، ٤١٢ ، ٤١٥ ، ٤١٦ ، ٤١٨ ، ٤١٩ ، ٤٢١	آل البيت ، أهل البيت .
٤٢٢ ، ٤٢٤ ، ٤٣٢ ، ٤٤٥ ، ٤٦٣ .	
١٠٨ ، ١٦٥ ، ١٨١ ، ٣٣١ ، ٥١٢ ، ٥١٣ ، ٥١٣	الاباطيقة .
٥١٤ ، ٥١٦ ، ٥١٧ ، ٥٢١ ، ٥٢٢ ، ٥٢٣ .	
	الاتحادية .
٦٠١ .	أربل .
٥٠٩ ، ٥١٢ ، ٥١٣ .	الأزارقة .
١٩ ، ٣٧٦ ، ٦٢١ .	الاسكندرية .
٦ ، ١٦٩ ، ٤١١ ، ٤١٧ .	الإسماعيلية .
٩ ، ٢٣٠ ، ٢٥٠ ، ٢٦٦ ، ٣٤١ ، ٣٥٠ ، ٣٥٦	الاشعرية ، الاشاعرة .
٣٥٨ ، ٣٥٩ ، ٣٦٠ ، ٣٦٢ ، ٣٦٧ ، ٣٨٤ ، ٣٨٦	
٣٩٢ ، ٣٩٣ ، ٣٩٤ ، ٣٩٥ ، ٣٩٦ ، ٣٩٧ .	
٤٧٣ .	أصحاب الكساء .
١٧ .	افرنجية .
١٦ ، ١٩ ، ٢٠ ، ٢١ ، ٢٢ ، ٢٣ ، ٢٤ ، ٢٥	افريقية (تونس)
٢٦ ، ٣٤ ، ٤٣ ، ٤٦ ، ٤٨٦ ، ٣٦١ ، ٤٠٥ ، ٤١٣	
٤٢٦ ، ٤٥٠ ، ٤٥٢ ، ٤٩٤ ، ٥٠٧ ، ٥٠٨ ، ٥١٠ ، ٥١٣	
٥١٧ ، ٦٤٢ ، ٦٤٣ .	
٣٠ .	ألبيرة .
١٤ ، ١٦ ، ١٧ ، ١٨ ، ٢٧ ، ٢٨ ، ٢٩ ، ٣٠ ، ٣١	الأندلس .
٣٩ ، ٤٥ ، ٤٨٤ ، ٤٨٨ ، ٤٨٩ ، ٤٩٠ ، ٤٩١ ، ٤٩٢	
٢٩٥ ، ٢٩٦ ، ٢٩٧ ، ٣٥٢ ، ٣٦٢ ، ٣٧١ ، ٣٧٢ ، ٣٧٩	
٣٨٠ ، ٣٨١ ، ٣٨٤ ، ٣٨٥ ، ٤٠٢ ، ٤٢٥ ، ٤٢٦	
٤٢٧ ، ٤٢٩ ، ٤٣٢ ، ٤٣٥ ، ٤٣٧ ، ٤٣٨ ، ٥٠٨ ، ٥٣٥	
٥٧٠ ، ٥٧٨ ، ٦١٦ ، ٦٢٢ ، ٦٣٧ ، ٦٣٨ ، ٦٣٩ ، ٦٤٠	
٦٤١ ، ٦٤٤ ، ٦٤٦ ، ٦٤٨ ، ٦٥٢	

الفرق والامم :المفحة

- أهل بـدر
- أهل الحجاز
- أهل الحديث
- أهل السنة

- ١٥٦ ، ٢٨٠
- ٣٣٤
- ٦٨ ، ١٣٢ ، ٢٢٢ ، ٣٨٨ ، ٥٧١
- ٦ ، ٧ ، ٨ ، ١١ ، ٥٤ ، ٥٤
- ١٥١ ، ١٥٣ ، ١٥٤ ، ١٥٦ ، ١٧١ ، ١٧٤
- ١٧٥ ، ١٧٨ ، ١٨٢ ، ١٨٤ ، ١٩٤ ، ١٩٦
- ٢١٠ ، ٢١٢ ، ٢١٣ ، ٢١٥ ، ٢١٩ ، ٢٢٠
- ٢٢٨ ، ٢٣٠ ، ٢٣٨ ، ٢٤٣ ، ٢٤٤ ، ٢٤٥
- ٢٤٦ ، ٢٤٩ ، ٢٥٠ ، ٢٦٣ ، ٢٦٤ ، ٢٦٦
- ٢٦٧ ، ٢٦٨ ، ٢٧٢ ، ٢٧٣ ، ٢٧٤ ، ٢٧٥
- ٢٧٧ ، ٢٧٨ ، ٢٧٩ ، ٢٨٤ ، ٢٩١ ، ٢٩٢
- ٣٠٠ ، ٣٠٣ ، ٣٠٩ ، ٣١٠ ، ٣٢١ ، ٣٢٧
- ٣٣٣ ، ٣٣٤ ، ٣٣٦ ، ٣٣٩ ، ٣٤١ ، ٣٤٤
- ٣٤٥ ، ٣٤٧ ، ٣٥٤ ، ٣٥٦ ، ٣٥٩ ، ٣٧٣
- ٣٧٦ ، ٣٧٧ ، ٣٨٣ ، ٣٨٨ ، ٣٨٩ ، ٣٩٢
- ٣٩٤ ، ٤٠١ ، ٤٠٣ ، ٤٠٤ ، ٤١٥ ، ٤١٦
- ٤٢٤ ، ٤٢٧ ، ٤٢٨ ، ٤٣٥ ، ٤٣٩ ، ٤٤٠
- ٤٤٥ ، ٤٥٢ ، ٤٥٨ ، ٤٦٠ ، ٤٦٦ ، ٤٦٧
- ٤٦٩ ، ٤٧٢ ، ٤٧٥ ، ٤٨١ ، ٤٩٠ ، ٤٩٣
- ٤٩٤ ، ٤٩٩ ، ٥٠١ ، ٥٠٢ ، ٥٠٣ ، ٥١٣
- ٥١٥ ، ٥١٦ ، ٥٢١ ، ٥٢٣ ، ٥٢٧ ، ٦٠٦
- ٦١٩
- ٢٢٥ ، ٢٢٤
- ١٥٦ ، ٣٣٥ ، ٥٨٦
- ٣٠٧ ، ٥٠٩
- ١١٦ ، ١٢١ ، ١٢٥ ، ٣٠٤ ، ٤١٧ ، ٥٧٢
- ٦٢٥ ، ٦٤٠

- أهل العراق
- أهل المدينة
- أهل النهروان
- الباطنية

الصفحة	الفرق والامم :
٢٧ ، ٤٢٠	بجايــــــــــــــــة
٥٣١	البحريــــــــــــــــس
٦ ، ١٦ ، ٢٣ ، ٢٥ ، ٢٦ ، ٢٧ ، ٣٣ ، ٣٤	البريــــــــــــــــر
٣٥ ، ٣٧ ، ٤١ ، ٤٢٦ ، ٤٢٨ ، ٥٠٨ ، ٥٠٩	
٥١٠ ، ٥١١ ، ٥١٣	
٢٩	البرتغاليــــــــون
١٩ ، ٢٣ ، ٢٥ ، ٢٦	برقــــــــــــــــة
٢٤ ، ٤٢٠	بسكــــــــــــــــرة
٤٨ ، ١١٥ ، ٢٥٦ ، ٣٢٢ ، ٥٠٧ ، ٥١٣ ، ٥١٤	البــــــــــــــــرة
١٦ ، ١١٤ ، ١٩٦ ، ٣٦٥ ، ٣٧١ ، ٤٣٢	بغــــــــــــــــداد
٢٢	بنــــــــــــــــزت
٢٩٩ ، ٣٠٠ ، ٤٤٣	بنو الأغــــــــــــــــلب
٣٠ ، ٩٩ ، ٤١٧ ، ٤٣١ ، ٤٣٦ ، ٦٤١ ، ٦٤٦	بنو أميــــــــــــــــة
٦ ، ٩٩ ، ٢٨٧ ، ٤١٧	بنو العبــــــــــــــــاس
٤٢٠	بونــــــــــــــــة
٤٣١ ، ٤٣٣	البويهيــــــــــــــــون
٤٧٢ ، ٦٣٨ ، ٦٤١ ، ٦٤٩	بيت الحكــــــــــــــــمة
٢٠ ، ٢١ ، ٢٥ ، ٢٨	البيزنطيــــــــــــــــون
٤١٧	تالــــــــــــــــة
٢٨٦ ، ٣٢٠ ، ٥٢٤	تاهــــــــــــــــرت
١٠٤	التقيــــــــــــــــة
٢٣	تلمــــــــــــــــسان
١٦	تنــــــــــــــــس
٢٤	تهــــــــــــــــودة
١٦ ، ١٨ ، ٢٢ ، ٣٣ ، ٢٥٧ ، ٤٢٥ ، ٤٣٣ ، ٤٤٣	تونــــــــــــــــس
٦٤١	
٤١٧	تيــــــــــــــــم

الفرق والامم :المفحة

- | | |
|---|-----------------|
| • ٦٠٠ | الجامع الازهر |
| • ٥٢٣ ، ٤٤٥ | جامع عقبة |
| • ٣٣٨ | الجبرية |
| • ٤٢٠ ، ٢٧ | جبل أوراس |
| • ٢٩ | جبل طارق |
| • ٥٦٧ | جبل اللكام |
| • ٤٤٠ | جبل ونشريس |
| • ٤٢٠ ، ٢٨٦ ، ٢٤ ، ٢٣ ، ١٨ ، ١٦ | الجزائر |
| • ٤١ ، ٢٨ | الجزيرة الخضراء |
| • ٢٠ | جلجولاء |
| ١٧ | جليقية |
| • ٤٣٧ | جنوة |
| • ٢٤٥ ، ٢٣٨ ، ٢٣٤ ، ٢١٩ ، ٢٠٠ ، ٨٠ ، ٥٥ ، ٦ | الجهيمية |
| • ٤٠٧ ، ٣٨٨ ، ٣٦٤ ، ٣٤٥ ، ٣٤٤ ، ٣٠٤ | جيباب |
| • ١٨٦ | جيجل |
| • ٤٢٠ | الحجاز |
| • ٤٠٥ ، ٢٥٢ | حمران |
| • ٦٤٥ | حمرورا |
| • ٥٠٦ ، ٣٠٦ | الحرويرية |
| • ٥٠٦ ، ٣٠٧ | الحشوية |
| • ٣٨٩ ، ٣٨٨ | حطب |
| • ٥٧٤ | حطوان |
| • ٤١٨ | الطولية |
| • ٣٠٤ | الحموديون |
| • ٤٣٢ ، ٤٣١ | الحنابلية |
| • ٣٨٨ ، ٣٦٨ ، ٣٥٨ ، ١٧٢ ، ٨ | الحنفية |
| • ٣٨٨ | |

* فهرس الامم والمواقع والبلدان والمعطلحات *

المفحةالفرق والامم :خراسانالخوارج .

١٨١

٣ ، ٥ ، ٥٠ ، ١٠٨ ، ١٥٣ ، ١٥٣ ، ١٨٣ ، ٢١٩ ،
 ٢٤٩ ، ٢٥٠ ، ٢٦٧ ، ٢٧٣ ، ٢٧٨ ، ٢٨٣ ، ٣٠٥ ، ٣٠٤ ،
 ٣٠٧ ، ٣٠٨ ، ٣٢٦ ، ٣٣٤ ، ٣٤٤ ، ٣٥٠ ، ٣٦٢ ،
 ٤٠٨ ، ٤٨٧ ، ٤٨٩ ، ٤٩٠ ، ٥٠٦ ، ٥٠٨ ، ٥٠٩ ، ٥١٠ ،
 ٥١١ ، ٥١٢ ، ٥١٥ ، ٥١٦ ، ٥١٨ ، ٥٢٠ ، ٥٢٢ ، ٥٢٤ ،
 ٥٢٦ ، ٥٢٧ ، ٥٢٨ .

٤٥٢ .

٤٩٨ .

٣١ ، ٤٨ ، ٣٦٧ ، ٦٠١ .

١٧٤ ، ٢٦٨ .

٤٨٢ .

٥٩٣ .

٩٦ .

١٠١ ، ١٠٩ ، ١٦٥ ، ١٦٧ ، ١٩٠ ، ٣٠٤ ، ٣٤٤ ، ٣٥٤

٣٥٨ ، ٣٨٨ ، ٤١٧ ، ٤٥٨ ، ٤٦٤ ، ٤٨٧ ، ٤٩٢ ، ٤٩٣

٤٩٦ ، ٤٩٧ .

١٠١ ، ١٠٢ .

٤٤٣ ، ٦٣٨ ، ٦٤٩ .

١٦ ، ٢٠ ، ٢٢ ، ٢٦ ، ٢٩ ، ٣٢ .

١١٤ ، ١٧٤ ، ٣٢٣ ، ٣٣٩ ، ٤٣٩ .

٣٠ ، ٦١١ .

١٠١ .

٢٨ ، ٢٩ ، ٣٨٠ ، ٣٨٤ .

٢٠ .

١٧ ، ٢٠٦ ، ٦٤٦ .

٤٢٠ .

دار النحر .

الدفنة .

دمشق .

الدهرية .

ذات السلاسل .

ذو آوان .

ذو الخليفة .

الرافضة ، الروافض .

الرجعة .

رقادة .

الروم .

الزنادقة .

الزهراء .

السبئية .

سبتية .

سبيطلية .

سرقسطة .

سطيف .

* فهرس الامم والمواضع والبلدان والمطلحات *

الصفحة	الفرق والامم :
٦ ، ٧ ، ٨ ، ٩ ، ١٠ ، ١١ ، ١٥ ، ١٥٣ ، ١٥٤ ، ١٧٠ ،	السلف .
٧٨ ، ٨٠ ، ٨١ ، ٨٨ ، ٩٨ ، ١١٢ ، ١١٧ ، ١٣١ ،	
١٣٦ ، ١٤٩ ، ١٤٨ ، ١٤٦ ، ١٤٥ ، ١٤٠ ، ١٤٩ ، ١٤٩ ، ١٤٩ ،	
١٥٠ ، ١٥١ ، ١٥٢ ، ١٥٤ ، ١٥٧ ، ١٥٧ ، ١٧٧ ،	
١٧٨ ، ١٧٩ ، ١٨٠ ، ١٨١ ، ١٩٣ ، ١٩٩ ، ٢٠٦ ،	
٢٠٩ ، ٢١٢ ، ٢١٧ ، ٢١٨ ، ٢١٩ ، ٢٢٠ ، ٢٢١ ،	
٢٢٣ ، ٢٢٦ ، ٢٣١ ، ٢٣٩ ، ٢٤٣ ، ٢٥١ ، ٢٥٣ ،	
٢٥٨ ، ٢٥٩ ، ٢٦١ ، ٢٧٤ ، ٢٧٦ ، ٢٧٦ ، ٣٠٣ ، ٣٠٥ ،	
٣٠٧ ، ٣١١ ، ٣٢١ ، ٣٢٦ ، ٣٥٦ ، ٣٥٨ ، ٣٥٩ ،	
٣٦٤ ، ٣٨٨ ، ٣٨٩ ، ٣٩٠ ، ٣٩٤ ، ٤٠٧ ، ٤١٧ ،	
٤٣٩ ، ٤٥١ ، ٤٩٤ ، ٥٣٦ ، ٥٤٨ ، ٥٦٠ ، ٥٨٤ ،	
٥٨٥ ، ٥٨٨ ، ٥٨٩ ، ٥٩٠ ، ٦٠٠ ، ٦٢٦ ، ٦٢٩ ،	
٦٣٩ .	
٤٢٣ .	سلمية .
١٦ .	السوس .
٢٢ ، ١٦٦ ، ١٦٦ ، ٤٩٨ ، ٤٤٩ .	سوسة .
٤١٨ .	سرف جمار .
٢٥٦ ، ٣٨٨ .	الشافعية .
٤ ، ٢٩ ، ٣٤ ، ٢٤٧ ، ٢٥٢ ، ٢٨٧ ، ٣٦١ ،	الشمام .
٢٢٣ ، ٢٢٨ ، ٢٤١ .	
٥٠٦ .	الشراة .
٥ ، ٦ ، ٥٠ ، ١٠١ ، ١٠٢ ، ١٠٣ ، ١١٢ ، ١٦٧ ،	الشيعة .
١٦٩ ، ١٧١ ، ١٨٣ ، ١٩٧ ، ١٩٨ ، ٢١٩ ،	
٢٧٨ ، ٢٦٢ ، ٢٦٣ ، ٢٦٣ ، ٢٨٨ ، ٢٨٨ ، ٢٨٨ ، ٢٨٨ ،	
٢٨٨ ، ٢٨٨ ، ٢٨٨ ، ٢٨٨ ، ٢٨٨ ، ٢٨٨ ، ٢٨٨ ،	

* فهرس الامم والمواضع والبلدان والممطلحات *

الصفحة	الفرق والامم :
• ٤١٧	• عـــــــدي
• ٤١٨	• عراق الجبــــل
• ٥٨٦	• عرفــــة
• ١٠٢	• العــــمة
• ٣٩٣ ، ٢٠٠ ، ١٧٤ ، ٥٤	• علماء الكــــلام
• ٣٨٠ ، ٣٥٤ ، ١٥٨	• علماء المــــشرق
• ١٥٧ ، ١٥٨ ، ١٦٢ ، ١٦٧ ، ١٦٨ ، ١٦٩ ، ١٧١ ،	• علماء المــــغرب
• ١٧٢ ، ١٧٦ ، ١٧٨ ، ١٨٢ ، ٢٢٨ ، ٢٣٢ ، ٢٦١ ،	
• ٢٦٧ ، ٢٨٣ ، ٢٨٥ ، ٢٨٨ ، ٢٩٨ ، ٣٠٠ ، ٣٠٣ ،	
• ٣١١ ، ٣١٣ ، ٣١٥ ، ٣١٦ ، ٣١٩ ، ٣٢٠ ، ٣٢٩ ،	
• ٣٣١ ، ٣٣٦ ، ٣٣٧ ، ٣٤٨ ، ٣٥٢ ، ٣٥٤ ، ٣٥٥ ،	
• ٣٦٥ ، ٣٦٦ ، ٣٧٢ ، ٣٦٤ ، ٣٧٧ ، ٣٧٨ ، ٣٩٤ ،	
• ٤٠٢ ، ٤٠٥ ، ٤٠٩ ، ٤٣٤ ، ٤٣٥ ، ٤٣٨ ، ٤٤٦ ،	
• ٤٤٧ ، ٤٥١ ، ٤٦١ ، ٤٦٤ ، ٤٦٥ ، ٤٨٩ ، ٤٩٧ ،	
• ٤٩٨ ، ٥٠٦ ، ٥١٥ ، ٥١٦ ، ٥١٨ ، ٥٢١ ، ٥٢٣ ،	
• ٥٢٨ ، ٥٣٢ ، ٥٧٧ ، ٥٧٨ ، ٥٨٢ ، ٦٠٣ ، ٦٠٧ ،	
• ٦٠٩ ، ٦١٠ ، ٦٢٨ ، ٦٣٩ ، ٦٤٧ ، ٦٤٩ ،	
• ٢٣	• العــــماليــــق
• ٥٨٧	• غار حــــراء
• ٦٤٥ ، ٥٧٩ ، ٣١	• غرناطــــة
• ٥٩٣ ، ٣١٣	• غزوة تبــــوك
• ٦٢٠ ، ٣٦٣	• فــــاس
• ٤٢٤ ، ٤٢٥ ، ٤٢٧ ، ٤٣٧ ، ٤٤٤	• الفاطمــــيون
• ٥١٩	• الفحص الالبــــيض
• ٩٩ ، ٣	• الفــــرس
• ٣٢	• الفسطــــطاط

* فهرس الامم والمواضع والبلدان والمصطلحات *

الصفحة	الفرق والامم :
١١٥	الفقراء
٦٢٤ ، ٦١٨ ، ٥٧٣ ، ٤١٦ ، ٢٦٨ ، ٩ ، ٦	الفلاسفة
٦٢٥ ، ٦٢٧ ، ٦٣٧ ، ٦٤٧ ، ٦٤٨ ، ٦٤٩ ، ٦٥١	
٢٢	قابس
٢٦٧ ، ٢٦٥ ، ١٤٩ ، ١٠٥ ، ٧٤ ، ٧٢ ، ٦	القديرية
٣٠٤ ، ٣٢٣ ، ٣٢٩ ، ٣٣٠ ، ٣٣٥ ، ٣٣٦ ، ٣٣٧ ، ٣٣٨ ، ٣٥٨ ، ٥٧٤	
٤٢٣	القدس الشريف
٤١٨ ، ٢٦ ، ٢٣	القرامطة
٣٠ ، ٢٩١ ، ٢٤٣ ، ٤٥٠ ، ٤٩٨ ، ٥٧٦ ، ٦٢٢ ، ٦١١	قرطاجنة
٥١١ ، ٢	قرطبة
٢٤	قريش
٢٧ ، ٤٢٠	القسطنطينية
٥٤٢	قسطنطينة
٢٦	قصر جمه
٢٤	قصور حسان
١٨٠	قلعة بنى حماد
٣٧ ، ٣٦ ، ٣٤ ، ٣٣ ، ٢٥ ، ٢٢ ، ٢١ ، ٢٠	قم
١٧٣ ، ١٦٦ ، ٤٣ ، ٤١ ، ٤٠ ، ٣٩ ، ٣٨	القيروان
٢٨٩ ، ٣٠٠ ، ٣٠١ ، ٣١٤ ، ٣٣١ ، ٣٣٣ ، ٣٦١ ، ٣٦٢ ، ٣٦٣ ، ٣٦٥ ، ٣٦٦ ، ٣٧٣	
٣٨٤ ، ٤٠٥ ، ٤١٥ ، ٤٢١ ، ٤٤١ ، ٤٤٣ ، ٤٤٥ ، ٤٤٩ ، ٤٦٢ ، ٤٦٣ ، ٤٦٨ ، ٤٧١ ، ٤٨٤ ، ٤٨٩ ، ٤٩٣ ، ٤٩٤ ، ٥٠٢ ، ٥١٥ ، ٥١٧ ، ٥٢٠ ، ٥٢٣ ، ٥٢٤ ، ٦٣٨ ، ٦٤٩ ، ٦٦٦	

* فهرس الامم والمواضع والبلدان والمصطلحات *

الصفحة	الفرق والامم :
٤٢١ ، ٤٢٠ ، ٤١٨	كتامه
٣٥٨ ، ٣٥٠	الكرامية
٣٠	كورة شذونة
٢٥٦ ، ١٨٧ ، ٤٨	الكوفة
٣٤٥	اللفظية
٢٥٦	الماتريديّة
٥٠٦	المارقة
٣٧٣ ، ٢٥٦ ، ٢٠٥ ، ١٩٨ ، ١٨٥ ، ١٧٠	المالكية
٣٨٩ ، ٤٢٥ ، ٤٧٠ ، ٥٧٧ ، ٦٣٩	
٨٠ ، ٧٩ ، ٦١ ، ٥٤ ، ٥٣ ، ١١ ، ٩ ، ٧ ، ٦	المبتدعة
١٠٧ ، ١٠٦ ، ١٠٥ ، ٩٧ ، ٩٤ ، ٨٤ ، ٨٣ ، ٨٢	
١٦٥ ، ١٦٢ ، ١٦١ ، ١٥٦ ، ١٤٥ ، ١١٤ ، ١٠٩	
١٩٠ ، ١٨٩ ، ١٨١ ، ١٨٠ ، ١٧٩ ، ١٧٨ ، ١٦٨	
٢٢٣ ، ٢٢٢ ، ٢١٩ ، ٢٠٦ ، ١٩٦ ، ١٩٢ ، ١٩١	
٣٠٣ ، ٢٨٥ ، ٢٨٣ ، ٢٧٧ ، ٢٧٣ ، ٢٣١ ، ٢٣٠	
٣١٢ ، ٣١١ ، ٣١٠ ، ٣٠٩ ، ٣٠٧ ، ٣٠٥ ، ٣٠٤	
٣٢٢ ، ٣١٨ ، ٣١٧ ، ٣١٦ ، ٣١٥ ، ٣١٤ ، ٣١٣	
٣٣٧ ، ٣٣٦ ، ٣٣٤ ، ٣٣٢ ، ٣٣٠ ، ٣٢٦ ، ٣٢٣	
٤٠٥ ، ٤٠٠ ، ٣٩٥ ، ٣٧٤ ، ٣٦٤ ، ٣٤٧ ، ٣٤٤	
٤٧٠ ، ٤٦٤ ، ٤٥٨ ، ٤٥٧ ، ٤٣٩ ، ٤٣٨ ، ٤٠٩	
٥٩٧ ، ٥٩٢ ، ٥٧٨ ، ٥٢٣ ، ٥١٨ ، ٥١١ ، ٥٠٤	
٢١٩ ، ٢١٣ ، ٨١ ، ٧٦ ، ٧٠ ، ٦٧ ، ٦٦ ، ٩	المتكلمون ، اهل الكلام
٢٩٤ ، ٢٩٣ ، ٢٣٣ ، ٢٣٠ ، ٢٢٣ ، ٢٢٢ ، ٢٢١	
٣٧٥ ، ٣٥٦ ، ٣٥٤ ، ٣٥٢ ، ٣٤١ ، ٣٣٤ ، ٣٠٤	
٦١٩ ، ٥٧٠ ، ٣٨٨ ، ٣٨٦ ، ٣٨٢ ، ٣٨١ ، ٣٧٦	
٦٢٤	
٣٨٨ ، ٢٤٢ ، ٦	المجسمة ، والجسمية
٣٣٩ ، ١٧٤ ، ٢	المجوس ، المجوسية

* فهرس الامم والمواضع والبلدان والممطلحات *

<u>المفحة</u>	<u>الفرق والامم :</u>
٥٠٦	المحكمة
٤٣ ، ٥٢ ، ٩٥ ، ١١٤ ، ١٧٥ ، ٢٤٧ ، ٤٢٥	المدينة المنورة
٥٧٥	
١٨٦ ، ٣٨٩ ، ٣٩٥ ، ٥٧٨ ، ٥٧٩ ، ٦١٣ ،	المرابطون
٦١٧ ، ٦١٨ ، ٦٢٢ ، ٦٢٣ ، ٦٢٤ ، ٦٤٧ ،	
٦٥٠	
١٧ ، ٥٨٠	مراكش
٦ ، ١٥١ ، ١٥٣ ، ٢٤٩ ، ٢٥٠ ، ٢٨٣ ، ٣٣١	المرجئة ، الأرجاء
٣٥٠ ، ٣٥٨ ، ٤٠٠ ، ٤٠٣ ، ٤٠٧ ، ٤٠٨ ،	
٤٠٩	
٢٩٧ ، ٢٩٨	مرسية
٢٧	مرالظهران
٣٦٩ ، ٥٧٢ ، ٥٧٣ ، ٥٧٩	المريسة
٢	المزدقية
٤٥٥	مسجد الثلاث بيبان
٤٨ ، ٩٦ ، ٥٨٦	مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم
٣٨	مسجد الزيتونة
٤٨٩ ، ٥٨٢ ، ٥٨٣ ، ٥٩٢	مسجد السبت
٥٩٣	مسجد الضرار
١٦	المسيلة
٤٢٧ ، ٤٩٠	المشارقه
٣٨٩ ، ٣٩٠ ، ٣٩٦	المشبهة
١٩ ، ٢٠ ، ٢١ ، ٢٣ ، ٢٥ ، ٣٨ ، ٤١ ، ٤٣	مصر
٢٤٧ ، ٢٥٢ ، ٣٣٧ ، ٤٢١ ، ٤٢٤ ، ٤٢٥ ،	
٤٤٤ ، ٦٠١ ، ٦٤١	

* فهرس الامم والمواضع والبلدان والمعطلحات *

الفرق والامم :المفحة

٦ ، ١٠١ ، ١٤٩ ، ١٥١ ، ١٥٣ ، ١٦٥ ، ٢٠٤ ،
 ، ٢١٠ ، ٢٢٢ ، ٢٣٠ ، ٢٣٨ ، ٢٤١ ، ٢٤٥ ،
 ، ٢٤٩ ، ٢٥٠ ، ٢٥٦ ، ٢٦١ ، ٢٦٣ ، ٢٦٧ ،
 ، ٢٦٨ ، ٢٧٣ ، ٢٨٣ ، ٢٨٤ ، ٢٨٥ ، ٢٨٧ ،
 ، ٢٨٨ ، ٢٨٩ ، ٢٩٠ ، ٢٩٢ ، ٢٩٣ ، ٢٩٤ ،
 ، ٢٩٥ ، ٢٩٦ ، ٢٩٧ ، ٢٩٩ ، ٣٠٠ ، ٣٠٣ ،
 ، ٣٠٤ ، ٣١١ ، ٣١٨ ، ٣١٩ ، ٣٢١ ، ٣٢٣ ،
 ، ٣٢٤ ، ٣٢٦ ، ٣٢٩ ، ٣٣٠ ، ٣٣٢ ، ٣٣٣ ،
 ، ٣٣٤ ، ٣٣٦ ، ٣٣٧ ، ٣٣٨ ، ٣٤٠ ، ٣٤١ ،
 ، ٣٤٤ ، ٣٤٥ ، ٣٤٧ ، ٣٤٩ ، ٣٥٠ ، ٣٥١ ،
 ، ٣٥٨ ، ٣٦٢ ، ٣٨٨ ، ٤٠١ ، ٤٠٧ ، ٤٠٨ ،
 ، ٥١٦ ، ٥١٧ ، ٥٢٧ ، ٥٧٠ ، ٥٧١ ، ٦٠٦ .

٢٤٥

٥٢٠

١٦ ، ١٧ ، ١٨ ، ١٩ ، ٢١ ، ٢٣ ، ٢٦ ، ٣٠ ،
 ، ٣١ ، ٣٢ ، ٣٣ ، ٣٤ ، ٣٥ ، ٣٦ ، ٣٨ ، ٤٠ ،
 ، ٤٣ ، ٤٤ ، ٤٥ ، ٤٦ ، ٤٧ ، ٥٠ ، ١٥٧ ،
 ، ١٦٩ ، ١٧٠ ، ١٧٢ ، ١٧٣ ، ١٧٥ ، ١٧٧ ،
 ، ١٨٠ ، ١٨٢ ، ١٨٥ ، ١٩٩ ، ٢١٠ ، ٢٤٥ ،
 ، ٢٧٨ ، ٢٨٣ ، ٢٨٤ ، ٢٨٥ ، ٢٨٦ ، ٢٨٧ ،
 ، ٢٨٩ ، ٢٩١ ، ٢٩٢ ، ٢٩٧ ، ٢٩٨ ، ٣١١ ،
 ، ٣٢٠ ، ٣٢١ ، ٣٢٦ ، ٣٢٧ ، ٣٣٩ ، ٣٤٠ ،
 ، ٣٥٤ ، ٣٥٥ ، ٣٥٦ ، ٣٦٠ ، ٣٦١ ، ٣٦٢ ،
 ، ٣٦٣ ، ٣٦٤ ، ٣٦٥ ، ٣٦٦ ، ٣٦٧ ، ٣٦٩ ،
 ، ٣٧٠ ، ٣٧١ ، ٣٧٢ ، ٣٧٣ ، ٣٧٤ ، ٣٧٨ ،
 ، ٣٨٠ ، ٣٨٤ ، ٣٨٥ ، ٣٨٩ ، ٣٩٢ ، ٣٩٧ ،
 ، ٤٠١ ، ٤٠٣ ، ٤٠٦ ، ٤٠٩ ، ٤١١ ، ٤١٢ ،
 ، ٤١٧ ، ٤١٨ ، ٤١٩ ، ٤٢٠ ، ٤٢١ ، ٤٢٥ ،

المعطلحة

معركة وادي ابي كريب

المغرب أو المغرب الاسلامي

* فهرس الامم والمواضع والبلدان والممطلحات *

الفرق والامم :	الصفحة
تابع المغرب او المغرب الاسلامي	٤٢٦ ، ٤٣٤ ، ٤٣٥ ، ٤٣٧ ، ٤٤٢ ، ٤٤٤ ، ٤٥١
	٤٧١ ، ٤٩٠ ، ٤٩٤ ، ٥٠٤ ، ٥٠٦ ، ٥٠٨ ، ٥٠٧
	٥٠٩ ، ٥١٠ ، ٥١١ ، ٥١٢ ، ٥١٣ ، ٥١٥ ، ٥١٤
	٥١٧ ، ٥١٨ ، ٥٦٨ ، ٥٧٧ ، ٥٨١ ، ٦١١ ، ٦٢٠
	٦٢١ ، ٦٢٢ ، ٦٢٨ ، ٦٣٦ ، ٦٣٨ ، ٦٤٠ ، ٦٤٢
	٦٤٣ ، ٦٤٤ ، ٦٤٨ ، ٦٥٣
مكة المكرمة	١١٤ ، ١٧٥ ، ٢٤٧ ، ٣٧٢ ، ٣٧٩ ، ٤٢٠ ، ٤٢١
الملثمون	٥٧٩
مليانة	١٦
المليانة	٤٥٠
المناينة	٣٣٩
المنجمون	٤١٦
المهدية	١٩٧ ، ٣٧٣ ، ٤٤٣ ، ٤٩٣ ، ٤٩٤ ، ٥٤٢
الموحدون	٣٥٥ ، ٣٥٦ ، ٣٨٨ ، ٣٩٣ ، ٦١٨
الموصل	٣٨٠
موقعة بقدورة	٥١٩
ميورقة	٣٧٩ ، ٣٨٥
النصاري ، النصرانية	٢ ، ٤ ، ٧١ ، ٧٤ ، ٧٥ ، ١٠٩ ، ١٧٤ ، ٣٣٩
	٤١٧ ، ٤٢٤ ، ٥٢٣ ، ٥٥٠ ، ٥٨٩ ، ٥٩٩
النصيرية	١٦٩
النظامية	
نهاوند	٣٢
نهر تاجه	٣١
نهر الشلف	١٦
نهر قلزم	٥٨٠
النواصب	٤٧٤ ، ٤٩٦ ، ٤٩٧
النوبة	٢١
نيسابور	٦٨

الفرق والامم :	الصفحة
هــرارة	٣٧١
وادي القري	٢٧
الواقفة	٣٤٥
الوصية	١٠١ ، ١٠٢
وفد عبد القيس	٣٨٦
وهـران	٢٣
اليمن	٥٩٠ ، ٤٢٠
اليهودية ، اليهود	٢ ، ٣ ، ٤ ، ٦ ، ٧٥ ، ١٠٩ ، ١٧٤ ، ١٩٦
	٤١٧ ، ٤٢٤ ، ٥٢٢ ، ٥٩٩ ، ٦٢٧ ، ٦٤٣
	٦٤٤ ، ٦٤٩ •

فهرس المراجع

- ابن حزم وموقفه من الالهيات - للدكتور أحمد بن ناصر الحمد .
- طبع على نفقة مركز البحث العلمى بجامعة أم القرى بمكة - الطبعة الاولى (١٤٠٦)
- اتعاظ الحنفا بأخبار الأئمة الفاطميين الخلفاء .
- تأليف : تقى الدين أحمد بن على المقرئ .
- تحقيق : الدكتور جمال الدين الشيال - طبع : دار الفكر العربى (١٩٤٨ / ١٣٦٧)
- الآثار الأندلسية الباقية فى أسبانيا والبرتغال .
- تأليف : محمد عبد الله عنان - طبع : مؤسسة الخانجى بالقاهرة
- الطبعة الثانية (١٩٦١ / ١٣٨١)
- الأثر السياسى والحضارى للمالكية فى شمال إفريقيا حتى قيام دولة المرابطين
- للدكتور / محمد أبو العزم داود - طبع : المكتبة الفيصلية بمكة المكرمة
- (١٩٨٥ - ١٤٠٥)
- اجتماع الجيوش الإسلامية على غزو المعطلة والجهمية .
- تأليف : ابن قيم الجوزية
- طبع : دار الكتب العلمية لبنان - الطبعة الاولى (١٤٠٤)
- الإحاطة فى أخبار غرناطة .
- تأليف : لسان الدين بن الخطيب - تحقيق محمد عبد الله عنان .
- طبع : مكتبة الخانجى بالقاهرة - الطبعة الثانية (١٣٩٣ / ١٩٧٣)
- أحسن التقاسيم فى معرفة الأقاليم .
- تأليف : المقدسى المعروف بالبشارى - طبع : مطبعة بريل (ليدن - هولندا)
- (الطبعة الثانية - ١٩٠٩)
- إحياء علوم الدين .
- تأليف : الشيخ أبى حامد الغزالى (ت ٥٠٥)
- طبع : دار الشعب (القاهرة)

المراجع

- أخبار الدول المنقطعة .

تأليف : جمال الدين على ابن ظافر

تحقيق : اندريه فريه

طبع : المعهد العلمي الفرنسي للآثار الشرقية بالقاهرة (سنة ١٩٧٣)

- أخبار مجموعه في فتح الأندلس وذكر أمرائها - مؤلفه مجهول

طبعة مجريط (١٨٦٧)

- أراء أبي بكر العربي الكلامية (العواصم من القواصم)

تأليف : أبو بكر ابن العربي

تحقيق : عمار طالبي

طبع : الشركة الوطنية للنشر والتوزيع - الجوائر - (١٣٩٤ / ١٩٧٤)

- الإرشاد إلى قواطع الأدلة في أصول الاعتقاد .

تأليف : ابي المعالي الجويني

تحقيق : الدكتور محمد يوسف موسى وعلى عبد المنعم عبد الحميد .

طبع : مكتبة الخانجي (سنة ١٣٦٩ / ١٩٥٠)

- إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري .

تأليف : أحمد بن محمد القسطلاني - طبع : المطبعة الاميرية ببولاق

الطبعة السادسة (١٣٠٥)

- أزهار الرياض في اخبار عياض - لشهاب الدين أحمد بن محمد المقرئ التلمساني

اشرف على طباعته : اللجنة المشتركة لنشر التراث الاسلامي بين المغرب والإمارات

بالرباط (١٣٩٨ / ١٩٧٨)

- أسباب النزول - تأليف : ابي الحسن على بن أحمد الواحدى النيسابورى (ت ٤٦٨)

تحقيق : سيد أحمد صقر - طبع القبة بجدة - الطبعة الثالثة (١٩٨٧ / ١٤٠٧)

المراجع

- الاستذكار لمذاهب فقهاء الأئصار ، تأليف ابن عبد البر القرطبي
- تحقيق : علي النجدي ناصف ، نشر : المجلس الاعلى
- للشئون الاسلامية بالقاهرة (١٩٧٠)
- الاستقامة ، للإمام شيخ الإسلام ابن تيمية ، تحقيق : الدكتور محمد رشاد سالم
- طبع على نفقة جامعة الامام محمد بن سعود الإسلامية
- (الرياض) الطبعة الاولى (١٤٠٤ / ١٩٨٤)
- أسد الغابة في معرفة الصحابة ، تأليف : ابن الاثير الحزري (ت ٦٣٠) طبع
- مطبعة الشعب بالقاهرة (١٩٧٠)
- الإسلام والمذاهب الفلسفية ، للدكتور : مصطفى حلمي ، طبع : دار الدعوة
- للطبع والنشر والتوزيع (الاسكندرية) الطبعة الاولى
- (١٤٠٥ / ١٩٨٥)
- الأسماء والصفات ، تأليف الإمام البيهقي ، تحقيق : محمد بن زاهد الكوثري
- طبع : دار احياء التراث العربي بدمشق
- الاصابة في تمييز الصحابة وبهامشة الاستيعاب - لابن عبد البر - تأليف : الحافظ
- ابن حجر العسقلاني - طبع : دار الكتاب العربي
- (بيروت)
- أصول السنة - تأليف : ابن ابي رمنين (مخطوط)
- أضواء جديدة على المرابطيين ، تأليف : الدكتورة عصمت عبد اللطيف دندس
- طبع : دار الغرب الإسلامي (بيروت) الطبعة الاولى
- (١٩٩١)
- أطلس تاريخ الإسلام ، للدكتور / حسين مؤنس ، طبع مؤسسة الزهراء للاعلام
- العربي الطبعة الاولى (١٤٠٧ / ١٩٨٧)
- الاعتصام ، للإمام أبي إسحاق إبراهيم بن موسى الشاطبي ، تحقيق : الشيخ محمد
- رشيد رضا ، طبع مكتبة الرياض الحديثة (الرياض) بدمشق

مراجـع

- الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد ، تأليف : أحمد بن الحسين البيهقي

(ت ٤٥٨) ، تحقيق : أحمد عصام الكاتب ، طبع

دار الافاق الجديدة (بيروت الطبعة الاولى ١٤٠١ / ١٩٨١)

- الأعلام ، تأليف : خير الدين الزركلي ، طبع : دار العلم للملايين (بيروت)

الطبعة الخامسة (١٩٨٠)

- الإعلام بمن حل مراكش وغمات من الأعلام ، تأليف : العباس بن إبراهيم ، طبع

المطبعة الملكية بالرباط (١٩٧٤ م)

- أعلام المغرب العربي ، تأليف : عبد الوهاب بن منصور ، طبع : المطبعة الملكية

بالرباط (١٣٩٨ / ١٩٧٨) .

- الإعلام بنوازل الأحكام وفقر من سير القضاة والحكام ، تأليف : ابن سهـل

تحقيق : فرحات الدشراوى ، نشر فى مجلة هوليات الجامعة

التونسية الجزء الاول من سنة ١٩٦٤ - ضمن سلسلة

" نصوص ودراسات فى تاريخ إفريقيا والمغرب " .

- الإعلاني بالتوبيخ لمن ذم التاريخ ، تأليف : شمس الدين السخاوى (ت ٦٠٢) -

نشره : القدسى - دار الكتاب العربى (١٣٩٩ / ١٩٧٩)

- اعمال الاعلام - تأليف

تحقيق : الدكتور احمد مختار العبادى ومحمد إبراهيم

الكتانى ، طبع : دار الكتاب (الدار البيضاء بالمغرب)

(سنة ١٩٦٤) .

- إغاثة اللهفان من مصاديد الشيطان ، تأليف : ابن قيم الجوزية ، تحقيق : محمد

حامد الفقى ، طبع دار الكتب العلمية (بيروت) الطبعة

الاولى (١٤٠٧ / ١٩٨٦) ح

- الافادات والانشاءات ، تأليف : أبي إسحاق الشاطبي (ت ٧٩٠) ، تحقيق

محمد أبى الأجفان ، طبع مؤسسة الرسالة ، الطبعة الاولى

(١٤٠٣ / ١٩٨٣)

المراجع

اقتضاء الصراط المستقيم لمخالفة أصحاب الجحيم، تأليف الإمام ابن تيمية، تحقيق
د. ناصر بن عبد الكريم العقل، الطبعة الأولى

(١٤٠٤) .

- الاكتفاء في مغازي رسول الله والثلاثة الخلفاء، تأليف : سليمان بن موسى الكلاعي
الأندلسي (ت ٦٣٤)، تحقيق : مصطفى عبد الواحد

طبع : مكتبة الخانجي بالقاهرة (١٣٨٧ / ١٩٦٨)

- الإكمال في رفع الارياب عن المؤلف والمختلف، تأليف : الحافظ ابن ماكولا (ت ٤٧٥)
تحقيق : الشيخ المعلمي البيهقي، طبع : محمد

أمين دمج (بيروت) .

- الإمام ابن تيمية وموقفه من قضية التأويل، تأليف : محمد السيد الجليند
طبع : الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية (القاهرة)

(١٣٩٣ / ١٩٧٣)

- الإمام جابر بن زيد العماني وأثاره في الدعوة، تأليف : صالح بن أحمد الصوافي
طبع : وزارة التراث القومي والثقافة بسلطنة عمان

(١٤٠٢ / ١٩٨٣) .

- الأمر بالاتباع والنهي عن الابتداع، تأليف : جلال الدين السيوطي (ت ٩١١)
تحقيق : مشهور حسن سلمان، طبع دار ابن القيم

الطبعة الأولى " ١٤١٠ / ١٩٩٠ " .

- إنباء القمر بأبناء العمر، تأليف : الحافظ ابن حجر العسقلاني، تحقيق
د. محمد عبد المجيد خان، طبع : دار الكتاب العلمية

بيروت - الطبعة الثانية (١٤٠٦ / ١٩٨٦)

- الانتقاد والرد على أهل الزيع والالحاد، تأليف : محمد بن عبدون الحنفسي

(مخطوط) .

المراجع

- الانتقاء فى فضائل الثلاثة الأئمة الفقهاء ، تأليف : ابن عبد البر القرطبي —
تحقيق محمد بن زاهد الكوثري ، طبع : دار الكتب
العلمية ببيروت .
- الأندلس فى نهاية المرابطين ومستهل الموحدين ، عصر الطوائف الثاني —
(٥١٠ - ٥٤٦) ، تأليف : الدكتور : عصمت عبد
اللطيف دندش ، دار الغرب الإسلامى (بيروت) الطبعة
الاولى (١٤٠٨ / ١٩٨٨) .
- الإنسان فى فكر إخوان الصفا ، تأليف : عبد اللطيف محمد العبد ، نشر مكتبة
الأنجلو المصرية - بالقاهرة .
- الإنصاف فيما يجب اعتقاده ولا يجوز الجهل ، تأليف : القاضى ابى بكر بن
الطيب الباقلانى (ت ٤٠٣) ، تحقيق : فحمد بن
زاهد الكوثري ، طبع : مؤسسة الخانجى (١٣٨٢ / ١٩٦٢)
- الإيمان - تأليف : شيخ الاسلام ابن تيمية ، طبع : المكتب الاسلامى —
الطبعة الثالثة : (١٣٩٩) .
- البداية والنهاية ، تأليف : الحافظ ابن كثير الدمشقى (ت ٧٧٤) تحقيق
مجموعه من الاساتذه ، طبع : دار الكتب العلمية —
(الطبعة الاولى ١٤٠٥ / ١٩٨٥) .
- البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن التاسع - تأليف : محمد بن على الشوكانى
(ت ١٢٥٠ هـ) - طبع مطبعة السعادة بالقاهرة
الطبعة الاولى (ت ١٣٤٨ هـ) .
- البدع والنهى عنها ، تأليف محمد بن وضاح القرطبي ، تحقيق : محمد أحمد دهمان
طبع : دار البصائر (دمشق) ، الطبعة الثانية —
(١٤٠٢ / ١٩٨٠) .

المراجع

- برنامج المجاري - تأليف : ابو عبد الله محمد المجاري الأندلسي (ت ٨٦٢) —
تحقيق : محمد أبو الجفان ، طبع : دار الغرب الاسلامي
(بيروت) الطبعة الاولى (١٩٨٢) .
- برنامج الوادي أشي ، تأليف : محمد بن جابر الوادي أشي ، تحقيق : محمد —
محفوظ ، طبع : دار الغرب الاسلامي (بيروت) الطبعة
الاولى (١٩٨٠ / ١٤٠٠) .
- البرهان في أصول الفقه ، تأليف : أبي المعالي الجويني ، تحقيق الدكتور
عبد العظيم الديب ، طبع وزارة الأوقاف بقطر - الطبعة الاولى (سنة ١٣٩٩ هـ)
- بغية الملتبس في تاريخ رجال أهل الأندلس ، تأليف : أحمد بن يحيى الضبي
طبعة : مدريد (١٨٨٤ م) .
- بيان تلبس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية ، للإمام أبي العباس أحمد بن عبد
الحليم بن تيمية صححه وعلق عليه ، محمد بن عبد الرحمن
بن قاسم ، طبع : مطبعة الحكومة - مكة المكرمة الطبعة
الاولى (١٣٩٢ هـ) .
- البيان المغرب في أخبار الأندلس والمغرب ، تأليف : ابن عذاري المراكشي
تحقيق : ليفي بروفنسال ، طبع دار الثقافة (بيروت)
- البيان والتبيين ، تأليف : أبي عثمان عمرو بن بحر الجاحظ ، تحقيق : عبد —
السلام هارون ، طبع : مؤسسة الخانجي بالقاهرة
- بيوتات فاس الكبرى ، تأليف : إسماعيل ابن الأحمر ، طبع : دار المنصور للطباعة
والوراقة بالرباط (المغرب سنة ١٩٧٢) .
- تاج التراجم في طبقات الحنفية ، تأليف : زين الدين قاسم بن قطلوبغا (ت ٨٧٩)
طبع على نفقه مكتبة المتنبي ببغداد (١٩٦٢) .
- تاج العروس - تأليف : الزبيدي ، طبع المطبعة الخيرية (١٣٠٦) .

المراجع

التاج المكلل من جواهر نثر الطراز الآخر والاول ، تأليف : صديق بن حسن

القنوجي ، تحقيق : عبد الحكيم شرف الدين ، طبع

المطبعة الهفدية العربية ، الطبعة الثانية (١٣٨٣ / ١٩٦٣)

- تاريخ الأدب الأندلسي - عصر سيادة قرطبة - للدكتور : احسان عباس - طبع

دار الثقافة (بيروت - لبنان) الطبعة السابعة

(١٩٨٥) .

- تاريخ ابن خلدون : تأليف : عبد الرحمن بن خلدون - طبع : دار الكتاب

الليثاني (بيروت) (١٩٨١) .

- تاريخ بغداد - تأليف : الخطيب البغدادي - طبع دار الكتاب العربي (بيروت)

- تاريخ التراث العربي - للدكتور : فؤاد سزكين - نقله إلى العربية : محمود

فهيم حجازي - طبع : جامعة الامام محمد بن سعود

الإسلامية - بالرياض - (١٤٠٣ - ١٩٨٣) .

- تاريخ الجزائر في القديم والحديث - تأليف : مبارك الميلي - تحقيق : محمد

الميلي - طبع : دار الغرب الاسلامي (١٩٩٠) .

- تاريخ الخلفاء الفاطميين بالمغرب - تأليف : الداعي إدريس عماد الدين (ت ٨٧٢)

تحقيق : محمد اليعلاوي - طبع : دار الغرب الاسلامي

الطبعة الاولى (١٩٨٥) .

- تاريخ خليفة بن خياط - تأليف : خليفة بن خياط العصفري (ت ٢٤٠) - تحقيق

سهيل زكار - طبع بمطابع وزارة الثقافة والسياحة والإرشاد

القومي (١٩٦٧) .

- تاريخ الرسل والملوك - تأليف : ابي جعفر محمد بن جرير الطبري (ت ٣١٠)

تحقيق : محمد أبو الفضل إبراهيم - طبع : دار المعارف

بالقاهرة - الطبعة الرابعة (١٩٧٩) .

- تاريخ علماء المغرب - لابي الوليد عبد الله بن محمد بن يوسف ابن القزويني

(ت ٤٠٣) - طبع : الدار المصرية للتأليف والترجمة

(سنة ١٩٦٦) .

المراجع

- تاريخ فلسفة الإسلام - فى القارة الافريقية (الجزء الاول) - للدكتور : يحيى هويدى - طبع : مكتبة النهضة المصرية (القاهرة)
- (١٩٦٦) .
- تاريخ الفكر الأندلسى - تأليف : انخل جنثالث بالنتيا - ترجمة : الدكتور حسين مؤنس - طبع : دار النهضة المصرية - الطبعة الاولى (١٩٥٥) .
- تاريخ قضاة الأندلس - تأليف : ابو الحسن بن عبد الله النياهي المالقي الأندلسى - تحقيق : لجنة احياء التراث العربى - طبع دار الافاق الجديدة (بيروت) " ١٤٠٠ / ١٩٨٠ " .
- التاريخ الكبير - تأليف : الإمام أبي عبد الله إسماعيل بن إبراهيم البخارى (ت ٢٥٦) طبع : المكتبة الاسلامية بتركيا .
- التبصير فى الدين وتمييز الفرقة الناجية عن الفرق الهالكين - للإمام : أبي المظفر الاسفرايينى (ت ٤٧١) تحقيق : الشيخ محمد بن زاهد الكوثرى - طبع : مطبعة الانوار (القاهرة) الطبعة الاولى (١٣٥٩) .
- التبيان فى آداب حملة القرآن - تأليف : الإمام النووى - تحقيق : عبد القادر الأرناؤوط - مكتبة دارالبيان (دمشق) الطبعة الأولى (١٩٨٥ / ١٤٠٥) .
- تبين كذب المفتري فيما نسب الى الامام - ابي الحسن الأشعري - للامام ابن عساكر الدمشقى (ت ٥٧١) تحقيق : محمد بن زاهد الكوثرى - طبع : دار الكتاب العربى (بيروت لبنان)
- (١٣٩٩ / ١٩٧٩) .
- تحفة القادام - تأليف : ابن الابار - تحقيق : احسان عباس - طبع دار — الغرب الاسلامى (١٤٠٦) .

المراجع

- التحف في مذاهب السلف - تأليف : الامام الشوكاني - طبعت ضمن المجموعه المنيرية .
- التحف في مذاهب السلف - تأليف : الامام الشوكاني - تحقيق : سيد عاصم على - طبع : دار الصحابة للتراث .
- تذكرة الحفاظ - تأليف : الإمام الذهبي - طبع دار إحياء التراث العربي .
- تذكرة الموضوعات - تأليف : طاهر بن علي الهندي - مصورة عن الطبعة الاولى (١٩٥٩) مطبعة الاستقامة بالقاهرة .
- تراجم أغلبية - تأليف : القاضي عياض - تحقيق : د . محمد الطائبي .
- طبع : المطبعة الرسمية للجمهورية التونسية (١٩٦٨) .
- تراجم المؤلفين التونسيين - تأليف : محمد محفوظ - طبع : دار الغرب الاسلامي - الطبعة الاولى (١٩٨٢) .
- ترتيب المدارك وتقريب المسالك - لمعرفة أعلام مذهب مالك - تأليف : القاضي عياض (ت ٥٤٤) تحقيق : د . احمد بكير محمود - طبع دار مكتبة الحياة (بيروت - ١٣٨٧ - ١٩٦٧) .
- التصوف - المنشأ والمصادر - د . احسان الهی ظهير - طبع ادارة ترجمان السنة (لاهور - باكستان) الطبعة الاولى (١٤٠٦ / ١٩٨٦)
- تفسير الطبري المسمى : جامع البيان عن تأويل اى القرآن - تأليف : الامام ابن جرير الطبري - جمع : مطبعة الباوي الحلبي بمصر الطبعة الثالثة (١٣٨٨) .
- تفسير الطبري - تأليف : ابن جرير الطبري - تحقيق : احمد ومحمود شاكر طبع : دار المعارف بمصر .
- تفسير القرآن العظيم - تأليف : الامام الحافظ ابن كثير الدمشقي (ت ٧٧٤) - تحقيق حسين بن ابراهيم زهران - طبع دار الفكر (بيروت) الطبعة الثانية (١٤٠٨ / ١٩٨٨) .

المراجع

- تفسير القرطبي * تأليف : الامام القرطبي - طبع : مطبعة وزارة الثقافة المصريه
(سنه ١٣٨٧ / ١٩٦٧) .
- التفسير الكبير ومفاتيح الغيب - تأليف : الإمام فخر الدين الرازي (ت ٦٠٦)
طبع دار الفكر (بيروت) الطبعة الثالثة (١٤٠٥ / ١٩٨٥)
- تقريب التهذيب - تأليف : ابن حجر العسقلاني - تحقيق : محمد عوامة
طبع دار الرشيد بحلب " سوريا " الطبعة الاولى (١٤٠٦ / ١٩٨٦)
- تكملة الصلة - تأليف ابن الأبار - تحقيق : السيد عزت العطار الحسيني - نشر
مكتب الثقافة الاسلامية - القاهرة (١٣٧٥ - ١٩٥٦) .
- تلبس إبليس - تأليف عبد الرحمن بن الجوزي - نشرة إدارة الطباعة المنيرية
(سنه ١٣٦٨) طبع : دار الفكر .
- تلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير - تأليف : ابن حجر العسقلاني
تحقيق : شعبان محمد إسماعيل - طبع : مكتبة الكليات
الأزهرية (١٣٩٩) .
- التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد - تأليف : ابن عبد البر القرطبي
تحقيق : مجموعة من الأساتذة - طبع وزارة الاوقاف
والشئون الإسلامية بالمغرب - الطبعة الثانية (١٤٠٢ / ١٩٨٢)
- تهذيب الأسماء واللغات - تأليف : محيى الدين بن شرف النووي (ت ٦٧٦) طبع
دار الكتب العلمية (بيروت) .
- تهذيب تاريخ دمشق الكبير لابن عساكر - تهذيب : الشيخ عبد القادر بدران
الطبعة الثانية (١٣٩٩ / ١٩٧٩) . دار المسيرة (بيروت)
- تهذيب التهذيب - تأليف : ابن حجر العسقلاني - طبع دار صادر (بيروت)
الطبعة الاولى (١٣٣٥) .
- تهذيب اللغة - تأليف : الأزهري - تحقيق عبد السلام هارون - نشر : الدار
المصرية للتأليف والنشر (١٣٨٤ / ١٩٦٤) .

المراجع

- تهذيب مدارج السالكين للإمام ابن قيم الجوزية - هذبه : عبد المنعم صالح
العلي العزي - طبع : المكتبة العلمية (سنة ١٤٠٢ هـ)
- جامع الأصول فى أحاديث الرسول - تأليف : ابن الأثير الجزرى (ت ٦٠٦) —
تحقيق : عبد القادر الأناؤوط (طبع : مكتبة الحلوانى)

° (١٣٨٩ / ١٩٦٩)

- جامع بيان العلم وفضله وما ينبغى فى روايته وحمله - تأليف : ابن عبد البر
القرطبى (ت ٤٦٣) طبع : دار الفكر بيروت .
- جذوة الاقتباس فى ذكر من حل من الأعلام - مدينه فاس - تأليف : احمد بن
القاضى المكناسي - طبع : دار المنصور للطباعة والوراقة

° (١٩٧٣) الرباط

- جذوة المقتبس فى ذكر ولاية الأندلس ، تأليف : ابي نصر فتح بن عبد الله
الحميدى (ت ٤٨٨) طبع : الدار المصرية للتأليف
والترجمة (١٩٦٦) .

- الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح - تأليف : شيخ الإسلام ابن قيمية
طبع : مطابع المجد التجارية .

- الحضارة الإسلامية فى القرن الرابع الهجرى او عصر النهضة فى الاسلام ، تأليف
آدم متز - نقله إلى العربية : محمد عبد الهادى ابو
ريدة - طبع : مكتبة الخانجي القاهرة - الطبعة

° (١٣٨٧ / ١٩٦٧)

- حكم بدعة الاجتماع فى مولد النبی صلى الله عليه وسلم - تأليف : أبي الوليد
الباحي - نشرت فى مجلة الإصلاح المصرية - المجلد
الاول / العدد الخامس .

المراجع

- الحلة السيرة - لابن الأبار ، محمد بن عبد الله بن أبي بكر القضاة -
(ت ٦٥٨) - تحقيق : الدكتور حسين مؤنس - طبع
الشركة العربية للطباعة والنشر (القاهرة) الطبعة
الأولى (١٩٦٣ م) .
- الحلل السندسية في الأخبار التونسية - تأليف : محمد بن محمد الاندلسي
الوزير السراج (ت ١١٤٩) تحقيق : د . محمد الحبيب
الهيبة - طبع : دار الغرب الاسلامي - الطبعة
الاولى (١٩٨٥) .
- حلية الاولياء وطبقات الاصفياء - تأليف : الحافظ أبي نعيم الاصبهاني (ت ٤٣٠)
طبع : دار الفكر (بيروت) .
- حوليات الجامعة التونسية . مجلد تصد رها كلية الاداب والعلوم الانسانية بتونس
- الحياة العلمية في إفريقية (تونس) من إتمام الفتح وحتى منتصف القرن الخامس
الهجري - تأليف : يوسف أحمد حوالة - رسالة مقدمة
لنيل درجة الدكتوراة في التاريخ الاسلامي من جامعة
أم القرى (١٤٠٥ / ١٩٨٥) .
- الحياة العلمية في عصر ملوك الطوائف - تأليف : سعد عبد الله البشيري
رسالة مقدمة لنيل درجة الدكتوراه بجامعة أم القرى
في التاريخ الاسلامي (١٤٠٥ / ١٩٨٥) .
- خريدة القصر وجريده العصر - تأليف : ^{العماد المصنف} مجموعة من المحققين - طبع الدار -
التونسية للنشر (١٩٦٦) .
- خطب المقيزي - تأليف - تقى الدين احمد بن علي المقيزي - طبع دار التحرير
للطباعة والنشر عن طبعة دار بولاق (سنة ١٢٧٠) .

المراجع

- خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادى عشر - تأليف : المحيى : طبع : دار صادر (بيروت) .
- الخلافة والخوارج فى المغرب العربى - تأليف : رفعت فوزى عبد المطلب الطبعة الاولى (١٣٩٣ / ١٩٧٣) .
- الخوارج فى بلاد المغرب حتى منتصف القرن الرابع الهجرى ، تأليف : د . محمود إسماعيل عبد الرزاق - طبع دار الثقافة بالدار البيضاء الطبعة الثانية (١٤٠٦) .
- الخوارج : تاريخهم وأرائهم الاعتقادية وموقف الإسلام منها - تأليف : غالب بن على عواجمى - رسالة مقدمة لنيل درجة الماجستير من جامعة أم القرى .
- دائرة المعارف الإسلامية - تأليف : مجموعه من المستشرقين - نقلها إلى العربية : مجموعه من الباحثين .
- دراسات فى تاريخ افريقية فى الحضارة الإسلامية فى العهد الوسيط - تأليف محمد الطالبى - طبع : المطبعة الرسمية للجمهورية التونسية (١٩٨٢) .
- دراسة عن الفرق فى تاريخ المسلمين - تأليف : الدكتور احمد محمد احمد جلى طبع : مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية الطبعة الاولى (سنه ١٤٠٦ / ١٩٨٦) .
- الدرر الكامنة فى أعيان المائة الثامنة - تأليف : الحافظ ابن حجر العسقلانى (٨٥٢) تحقيق : محمد سيد جاد الحق ، طبع دار الكتب الحديثة - القاهرة - بدون تاريخ .
- الدرة فيما يجب اعتقاده - تأليف : ابو محمد بن حزم الأندلسى - تحقيق د . احمد بن ناصر الحمد ، سعيد بن عبد الرحمن القرظى طبع : مطبعة المدني بصر - الطبعة الاولى (١٤٠٨ / ١٩٨٨)

المراجع

- الدر المنثور فى التفسير بالمأثور - تأليف : جلال الدين السيوطى - طبع دار - الفكر - الطبعة الاولى (١٤٠٣ / ١٩٨٣) .
- درى تعارض العقل والنقل - تأليف : الامام ابن تيمية - تحقيق الدكتور محمد رشاد سالم - طبع جامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية - الطبعة الاولى (١٣٩٩ / ١٩٧٩) .
- دولة الاسلام فى الاندلس - تأليف : د . محمد عبد الله عنان - طبع مكتبة الخانجى بالقاهرة - الطبعة الرابعة (١٣٨٩ / ١٩٦٩)
- الديباج المذهب فى معرفة أعيان علماء المذهب - تأليف : ابن فرحون المالکى (ت ٧٩٩) تحقيق : د . محمد الاحمدى ابو النور دار التراث للطبع والنشر القاهرة .
- ديوان الحطيئة بشرح ابن السكيت - تحقيق : نعمان أمين طه - طبع مطبعة مصطفى البابى الحلبي - ديوان ابن هانى الأندلسي - طبع : دار بيروت (١٤٠٠ / ١٩٨٠) .
- الذخيرة فى محاسن أهل الجزيرة - تأليف : د . على بن بسام الشنترينى (ت ٥٤٢) تحقيق : د . احسان عباس - طبع دار الثقافة (بيروت) (١٣٩٩ / ١٩٧٩) .
- ذكر أخبار صبهان - تأليف : أبو نعيم الأصبهاني (ت ٤٣٠) نشر : الدار العلمية بالهند - الطبعة الثانية (١٤٠٥ / ١٩٨٥) .
- الذهبى ومنهجه فى كتاب تاريخ الاسلام - تأليف الدكتور بشار عواد معروف طبع دار احياء الكتب العربية القاهرة - الطبعة الاولى (١٩٧٦) .

المراجع

- الذيل والتكملة لكتايب الموصول والصله - لابي عبد الله بن عبد الملك المراكشي

تحقيق : احسان عباس ومحمد بن شريفه - طبع : دار -

الثقافة (بيروت - لبنان) الطبعة الاولى (١٩٧٣ م)

- رحلة ابن جبير - لابي الحسين محمد بن جبير الكنانى الاندلسى - طبع

دار الكتاب اللبنانى (بيروت) ودار الكتاب المصرى

(القاهرة) .

- الرد على الرافضة - تأليف : ابي حامد محمد المقدسى (ت ٨٨٨) تحقيق

عبد الوهاب خليل الرحمن ، طبعه : دار السلفيه

بالهند (الطبعة الاولى (١٤٠٣) .

- رساله افتتاح الدعوة - تأليف القاضى النعمان - تحقيق : وداود القاضى - طبع

دار الثقافة " بيروت " الطبعة الاولى (سنه ١٩٧٠) .

- رساله ابن سعيد فى التذييل على رساله ابن حزم - تأليف : ابن سعيد - تحقيق

صلاح الدين المنجد - طبع : دار الكتاب الجديد

(١٣٨٧ / ١٩٦٨) .

- رساله العبودية - تأليف : الامام ابن تيمية - تحقيق محمد حامد الفقى .

طبع :

- الرسالة الفقهية - للامام ابن ابي زيد القيروانى - (ت ٣٨٦) - تحقيق

الدكتور / الهادى حمو والدكتور محمد ابو الاجفـاق

طبع : دار الغرب الاسلامى (بيروت - لبنان) الطبعة

الاولى (١٤٠٦ / ١٩٨٦) .

- رساله فى الرد على الرافضة - تأليف : الشيخ ابي حامد محمد المقدس (ت ٨٨٨)

تحقيق : عبد الوهاب خليل الرحمن - الطبعة الاولى

(١٤٠٣ / ١٩٨٣) .

المراجع

الرسالة القشرية - تأليف ابي القاسم عبد الكريم القشيري - تحقيق : الدكتور
عبد الحليم محمود ، محمود بن الشريف - طبع
دار الكتب الحديثة - القاهرة .

- الرسالة المستطرفة لبيان مشهور كتاب السنة المشرفة - تأليف : محمد بن جعفر
الكتاني - طبع : دار الكتب العلمية - الطبعة الثانية

(١٤٠٠) .

- رسائل ابن حزم الاندلسي - تأليف : ابن حزم الاندلسي - تحقيق : الدكتور
احسان عباس - طبع : المؤسسة العربية للدراسات

والنشر - الطبعة الاولى (١٤٠١ / ١٩٨٠) .

- الروض المعطار في خبر الأقطار - تأليف : محمد بن عبد المنعم الحميري
تحقيق : د . احسان عباس - طبع : مكتبة لبنان

(بيروت - ١٩٧٥) .

- الروضتين في أخبار الدولتين - تأليف : الحافظ أبو شامة ، تحقيق : محمد
حلمي محمد أحمد - نشر : المؤسسة المصرية العامة

للتأليف والنشر - القاهرة (١٩٦٢) . .

- رياض النفوس في طبقات علماء القيروان وإفريقية - تأليف : ابي بكر عبد الله بن
محمد المالكي - تحقيق : بشير البكوش - طبع

دار الغرب الإسلامي (١٤٠٣ / ١٩٨٣) .

- رياض النفوس في طبقات علماء القيروان - تأليف : أبي بكر عبد الله بن ابي بكر
المالكي - تحقيق : حسين مؤنس - طبع : مكتبة النهضة

المصرية (القاهرة) الطبعة الاولى (١٩٥١) .

- زاد المعاد في هدي خير العباد - تأليف : ابن قيم الجوزية - تحقيق : شعيب
وعبد القادر الأرناؤوط - طبع : مؤسسة الرسالة (بيروت)

الطبعة الاولى .

المراجع

- السنة - تأليف : ابي بكر عمر بن ابي عاصم - تحقيق : الشيخ محمد ناصر الدين الالباني - طبع المكتب الاسلامي - الطبعة الاولى
- سنن ابن ماجه - للامام ابي عبد الله محمد بن يزيد القزويني ابن ماجه (ت ٢٧٥) تحقيق : محمد فؤاد عبد الباقي - طبع : دار الفکر للطباعة والنشر والتوزيع (بيروت) .
- سنن ابي داود - تأليف ابي داود سليمان بن الأشعث السجستاني - تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد - طبع دار الفكر .
- سنن الترمذي (الجامع الصحيح) تأليف : محمد بن عيسى بن سورة الترمذي (ت ٢٧٩) تحقيق : الشيخ احمد محمد شاكر - طبع : مطبعة مصطفى البابي الحلبي - الطبعة الاولى (١٣٥٦ / ١٩٣٧) .
- سنن الدارمي - تأليف : عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي (ت ٢٥٥) - تحقيق : محمد احمد دهمان - طبع : دار احياء السنه النبوية (بيروت) .
- سنن النسائي (المجتبى) - تأليف - الحافظ ابي عبد الرحمن بن شعيب النسائي (ت ٣٠٣) طبع : مطبعة مصطفى البابي الحلبي القاهرة - الطبعة الأولى (١٣٨٣ / ١٩٦٤) .
- سفر السعادة - تأليف محمد بن يعقوب القيروزي بادي (ت ٨٢٨) اشرف على طباعته عبد الله بن ابراهيم الانصاري - ادارة الشؤون الدينية بقطر - مطابع دار الثقافة (الدوحة - قطر) (١٤٠٢ / ١٩٨٢) .
- سير أعلام النبلاء - تأليف : شمس محمد بن احمد بن عثمان الذهبي - تحقيق مجموعه من الباحثين - طبع مؤسسه الرساله (بيروت) الطبعة الثانية (١٤٠٢ / ١٩٨٢) .

المراجع

- سيرة عمر بن عبد العزيز - لامام ابي الفرج عبد الرحمن بن الجوري - طبع

دار الفكر (بيروت) .

- السيرة النبوية - تأليف : ابن هشام - تحقيق : مصطفى السقا و ابراهيم

الأيباري - طبع : مطبعة مصطفى البصري الحلبي

الطبعة الثانية (١٣٧٥ / ١٩٥٥)

- شجرة النور الزكية في طبقات المالكية - تأليف : محمد بن محمد مخلوف - طبع

دار الكتاب العربي (بيروت) .

- شذرات الذهب في أخبار من ذهب - تأليف : ابن العمان الحنبلي (ت ١٠٨٩)

طبع دار الافاق الجديدة .

- شرح أصول اعتقاد اهل السنة والجماعة من الكتاب والسنة وإجماع الصحابة

تأليف : ابي القاسم هبة الله اللالكائي : تحقيق

د . احمد سعد حمدان - طبع : دار طيبة للنشر

والتوزيع .

- شرح الأصول الخمسة - تأليف : القاضي عبد الجبار المعتزلي - تحقيق

د . عبد الكريم عثمان - طبع : مكتبة وهبة بمصر

الطبعة الاولى (١٣٨٤) .

- شرح رسالة ابن زيد القيرواني - تأليف : الفاكهاني - مخطوط بمركز البحث العلمي

بجامعة ام القرى .

- شرح السنة - تأليف : الامام البغوي - تحقيق : زهير شاويش وشعيب الأرنؤوط -

طبع : المكتب الاسلامي - الطبعة الاولى (١٣٩٠)

(١٩٧١) .

- شرح صحيح البخاري - تأليف : ابن بطال - مخطوط بمركز البحث العلمي

بجامعه ام القرى .

المراجع

- شرح العقيدة الطحاوية - تأليف : ابن أبي العز الحنفي - خرج احاديثها ناصر الدين الالباني - طبع المكتب الاسلامي .
- شرح مختصر خليل - تأليف : محمد الخرشى - طبع دار صادر (بيروت) .
- الشريعة - تأليف : ابي بكر محمد بن الحسين الأجرى - تأليف : محمد حامد فقى - طبع : مطبعة السنة المحمدية (١٣٦٩)
- الصارم المسلول على شاتم الرسول - تأليف : الإمام ابن تيمية - تحقيق : محمد محبى الدين عبد الحميد - طبع : مكتبة تاج بطنطا
- الطبعة الاولى (١٣٧٩ / ١٩٦٠)
- صبح الأعشى فى صناعة الانشا - تأليف : احمد بن على القلقشندى (ت ٨٢١) نشر وزارة الثقافة والارشاد القومى بمصر .
- صحيح مسلم - تأليف : الامام مسلم بن الحجاج القشيرى بشرح الامام النووى تحقيق : عبد الله احمد ابوزيته - طبع : مطبعة الشعب القاهرة .
- صحيح مسلم - تأليف : الإمام مسلم بن الحجاج (ت ٢٦١) تحقيق : محمد فؤاد عبد الباقي - طبع : دار احياء الكتب العربية القاهرة - الطبعة الاولى (١٣٧٤ - ١٩٥٥)
- صحيفه المعهد المصرى للدراسات الإسلامية بمدير (المجلد الثانى) ١٩٥٤ العدد (١ - ٢) عدد (٥) سنة ١٩٦٦ .
- الصراع العقائدى فى الفلسفه الاسلاميه - مجموعة : محاضرات القيت فى ملتقى الامام المارزى (تونس - الدار التونسية للطبع) سنة ١٩٧٨ .
- الصراع المذهبى بإفريقيا إلى قيام الدولة الزيرية - للدكتور : عبد العزيز المجذوب - طبع : الدار التونسية للنشر (١٩٧٥/١٣٩٥)

المراجع

- صفة جزيرة الاندلس - تأليف : محمد بن عبد الله الحميري (ت ٨٦٦) تحقيق
ليفى بروفنصال ومحمد فؤاد عبد الباقي - طبع
مطبعة لجنة التأليف والترجم - القاهرة - (١٩٣٧)
- صفة الصفوه - تأليف : جمال الدين ابى الفرج ابن الجوزى - تحقيق - محمود
فاخورى ومحمد رواس قلعه جي - طبع : دار الوعى
بحلب (سوريا) الطبعة الاولى (١٣٨٩ / ١٩٦٩)
- الصلة - لابی القاسم خلف بن عبد الملك ابن بشكوال (ت ٥٧٨) طبع : الدار
المصرية للتأليف والترجمة (سنة ١٩٦٦) .
- الصلة بين المعتزله ومذهب الإباضية المقيمين في إفريقيا الشمالية - طبعة دار-
النهضة المصرية - الطبعة الثالثة (سنة ١٩٦٥) .
- صون المنطق والكلام عن فن المنطق والكلام - تأليف : جلال الدين السيوطى
تحقيق : على سامى النشار - دار الكتب العلمية
(بيروت) .
- صيد الخاطر - تأليف : ابن الجوزى - تحقيق على الطنطاوى وناجى الطنطاوى
طبع : دار الفكر - بيروت .
- الضوء اللامع لأهل القرن التاسع - تأليف : الإمام السخاوى - طبع دار مكتبة
الحياة - بيروت .
- طبقات الامم - تأليف : صاعد الأندلس (مخطوط) .
- طبقات الأطباء والحكماء - تأليف : ابن جلجل - تحقيق : فؤاد السيد - طبع
المعهد العلمى الفرنسى للآثار الشرقية بالقاهرة
(سنة ١٩٥٥) .
- طبقات الشافعية الكبرى - تأليف : تاج الدين السبكي - تحقيق : محمود محمد
الطناحى وعبد الفتاح محمد الحلو - طبع : مطبعة
عيسى البابى الحلبي وشركاه الطبعة الاولى (١٣٨٣)
(١٩٦٤) .

المراجع

- طبقات الصوفية - تأليف : أبي عبد الرحمن السلمى (ت ٤١٢) تحقيق ———
- نور الدين شريعة - طبع جماعة الازهر للنشر
- والتأليف - الطبعة الاولى (١٣٧٢ / ١٩٥٣) .
- الطبقات الكبرى - تأليف : محمد بن سعد - طبع : دار صادر (بيروت) .
- طبقات المفسرين - تأليف : شمس الدين الذهبي - تحقيق على محمد عم——
- طبع مكتبة وهبة القاهرة - الطبعة الاولى ———

(١٣٩٢ / ١٩٧٢) .

نظامرة الإرجاء .

- تأليف : الدكتور سفرالحوالى - رساله مقدمه لنيل درجة الدكتوراه - بجامعة
- ام القرى بمكة المكرمة .

- العبر فى خبر من غير - تأليف : الإمام الذهبى (ت ٧٤٨) تحقيق : أبو——
- هاجر محمد السعيد زغلول - طبع : دار الكتب
- العلمية (بيروت) الطبعة الاولى (١٤٠٥ / ١٩٨٥) .
- عصر المرابطين والموحدين فى المغرب والأندلس - تأليف : الدكتور عبد الله
- عنان - طبع : مطبعة لجنة التأليف والترجمة
- والنشر - القاهرة - الطبعة الاولى (١٣٨٣ / ١٩٦٤) .
- عصر هشام بن عبد الملك (١٠٥ - ١٢٥) تأليف : عبد المجيد محمد صالح
- الكبيسى - طبع سلمان الاعظمى (بغداد) ١٩٧٥ .
- عقيدة الامام ابن عبد البر فى التوحيد والإيمان - رسالة أعدها الطالب سليمان
- بن صالح بن عبد العزيز الغصن لنيل درجة
- الماجستير - بجامعة الامام محمد بن سعود الإسلامية
- سنه ١٤٠٩ - ولا تزال مخطوطة .

- عيون الأنبياء فى طبقات الاطباء - تأليف - ابن ابى اصيبيه - تحقيق الدكتور
- نزار رضا - منشورات دار مكتبة الحياة - بيروت .

المراجع

- الغنية - فهرست شيوخ القاضي عياض - تأليف : القاضي عياض - تحقيق - ماهر زهير جرار - طبع : دار الغرب الإسلامي (بيروت) الطبعة الاولى (١٤٠٢ / ١٩٨٢) .
- فتاوى ابن رشد - تأليف : ابي الوليد ابن رشد (ت ٥٢٠) تحقيق : دكتور المختار بن الطاهر التليلى - طبع : دار الغرب الاسلامى - الطبعة (١٤٠٧ - ١٩٨٧) .
- فتح القدير الجامع بين فنى الرواية والدراية فى علم التفسير - تأليف : محمد بن على الشوكانى - طبع : دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع .
- فتح البارى بشرح صحيح البخارى - تأليف : الحافظ ابن حجر العسقلانى علق عليه : الشيخ عبد الله بن باز - طبع : رئاسة ادارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد - بالمملكة العربية السعودية .
- الفتح المبين فى طبقات الأصوليين - تأليف : الشيخ عبد الله مصطفى المراغى طبع : محمد امين دمج وشركاه (بيروت) الطبعة الثانية (١٣٩٤ / ١٩٧٤) .
- فتح المغيث شرح ألفية الحديث للعراقى - تأليف : شمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوى (ت ٩٠٣) - تحقيق : عبد الرحمن محمد عثمان - طبع : مطبعة العاصمة (القاهرة) (١٣٨٩ / ١٩٦٩) .
- الفرق الإسلامية فى الشمال الإفريقى - تأليف : المستشرق ألفرد بل - ترجمة د . عبد الرحمن بدوى - طبع : دار الغرب الإسلامى الطبعة الثانية (١٩٨١) .

المراجع

- الفروق بين الفرق - تأليف : عبد القاهر بن طاهر البغدادي - تحقيق : محمد محيي الدين عبد الحميد - طبع : دار المعرفة (بيروت) .
- الفصل في الملل والاهواء والنحل - تأليف : ابن حزم الطاهري - طبع : دار المعرفة (بيروت - الطبعة الثانية) - (١٣٩٥ / ١٩٧٥) .
- فضائل الصحابة - تأليف : الامام أحمد بن حنبل (ت ٢٤١) تحقيق : وصي الله بن محمد عباس - جامعة أم القرى بمكة المكرمة مركز البحث العلمي - الطبعة الاولى (١٤٠٣) - (١٩٨٣) .
- فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة - تأليف : القاضي عبد الجبار المعتزلي - تحقيق : فؤاد السيد - طبع : الدار التونسية للنشر (١٣٩٣) .
- فضل علم السلف على الخلف - تأليف : ابن رجب الحنبلي - طبع : إدارة الطباعة المنيرية - الطبعة الثالثة (١٤٠٤) .
- الفكر السامي في تاريخ الفقه الإسلامي - تأليف محمد بن الحسن الحجوي تخریج : عبد العزيز القاري - طبع المكتبة العلمية بالمدينة المنورة - الطبعة الأولى (١٣٩٦) .
- فهرس ابن عطية - للامام ابي محمد عبد الحق بن عطية المجازي الأندلسي (المتوفى سنة ٥٤١) تحقيق : محمد ابوالاجفان ومحمد الزاهي - طبع : دار الغرب الاسلامي (بيروت - لبنان) الطبعة الثانية (١٩٨٣) .

المراجع

- فهرسة ابن خير الاشبيلي - تأليف : ابي بكر محمد بن خير بن عمر الاشبيلي -
طبع : مؤسسة الخانجي ، ومكتبة المثنى - الطبعة
الثانية - (١٣٨٢ / ١٩٦٣) .
- فهرس الفهارس والاثبات - تأليف : عبد الحي الكتاني - تحقيق : الدكتور
إحسان عباس دار الغرب الاسلامي - (بيروت)
الطبعة الثانية (١٤٠٢ / ١٩٨٢) .
- فيض القدير شرح الجامع الصغير - تأليف : العلامة المناوي - طبع : دار المعرفة
(بيروت) (١٩٧٢ / ٠٣٩١) .
- في ظلال القرآن - تأليف : الشهيد سيد قطب - طبع : دار الشروق (بيروت)
الطبعة السابعة (١٣٩٨ / ١٩٧٨) .
- قانون التأويل - للقاضي أبي بكر بن العربي (ت ٥٤٣) تحقيق : محمد
السليمان - طبع : دار القبله للثقافة الاسلامية
بجدة - الطبعة الاولى (١٤٠٦ / ١٩٨٦) .
- قضاة قرطبة وعلماء افريقية - تأليف : محمد بن حارث الخشني - تحقيق : السيد
عزت العطار الحسيني - طبع : مكتبة الخانجي
ومكتبة المثنى (سنه ١٣٧٢) .
- قلائد العقيان في محاسن الأعيان - تأليف : الفتح بن خاقان - تحقيق
محمد العباسي - طبع المكتبة العتيقة بتونس .
- القوى السنية في المغرب - من قيام الدولة الفاطمية إلى قيام الدولة الزييرية -
(٢٩٦ - ٣٦١) - للدكتور : محمد أحمد عبد
المولى - طبع : دار المعرفة الجامعية (الاسكندرية)
(الطبعة الاولى - ١٩٨٥) .

المراجع

- الكافي في فقه أهل المدينة المالكي - تأليف : أبي عمر ابن عبد البر - تحقيق محمد محمد أحمد ولد ماديك - طبع : مكتبة
- الرياض الحديثة - الطبعة الاولى (١٣٩٨) .
- الكامل في التاريخ - تأليف : ابن الاثير - طبع : دار صادر بيروت (١٣٨٥/١٩٦٥) .
- كتاب البيان عن الفرق بين المعجزات والكرامات والحيل والسحر وال نارنجيات للقاضي ابي بكر محمد الطيب بن الباقلاني - تحقيق
- الاب رتشرد يوسف مكارثي اليسوعي - وهو من منشورات دار الحكمة في بغداد - طبع المكتبة
- الشرقية (بيروت) سنة ١٩٥٨ .
- كتاب التوحيد وإثبات صفات الرب عز وجل - تأليف : محمد بن إسحاق بن خزيمة تحقيق : محمد خليل هراس - طبع : مكتبة
- الكلية الأزهرية - القاهرة - (١٣٨٧/١٩٦٨)
- كتاب الجامع في السنن والأدب - والمغازي والتاريخ - للإمام ابن أبي زيد القيرواني تحقيق : محمد أبو الجفان وعثمان بطيخ - طبع
- مؤسسة الرسالة (بيروت - لبنان) الطبعة الثانية (١٤٠٣ / ١٩٨٣) .
- كتاب سير الأئمة وأخبارهم - تأليف : أبي زكريا يحيى بن أبي بكر - تحقيق
- إسماعيل العربي - طبع دار الغرب الإسلامي
- (بيروت) الطبعة الثانية (١٤٠٢ / ١٩٨٢) .
- كتاب صورة الأرض - تأليف : محمد بن موسى الخوارزمي - تحقيق : هانس فورفريك - طبع : مطبعة ادولف هولز هـوزن
- (بفينا) (١٣٤٥ - ١٩٢٦) .
- كتاب في صفات الله - تأليف : الإمام القرطبي (مخطوط) .

المراجع

- كتاب المحن - تأليف : محمد بن احمد بن ابي العرب التميمي (ت ٣٣٣) تحقيق الدكتور/ يحيى وهيب الجبوري - طبع : دار الغرب الاسلامي - الطبعة الاولى (١٤٠٣ / ١٩٨٣) .
- كتاب المشترك وضعاً والمفترق صقعا - تأليف : ياقوت الحموي - طبع : مكتبة المثنى (بغداد) .
- الكشف - تأليف : جار الله الزمخشري - طبع : المكتبة التجارية الكبرى بمصر (سنة ١٣٥٤) .
- كشف اصطلاحات الفنون - تأليف : الشهافوي - طبع : شركة خياط للكتب والنشر - بيروت .
- كشف الظنون من اسامي الكتب والفنون - تأليف : حاجي خليفة - طبع مكتبة المثنى ببغداد .
- الكواكب الدرية في السيرة النورية - تأليف : بدر الدين بن قاضي شهبانة تحقيق : الدكتور محمد زايد - طبع دار الكتاب الجديد (بيروت) (١٩٧١) .
- اللاليء المصنوعة في الأحاديث الموضوعة - تأليف : جلال الدين السيوطي (ت ٩١١) طبع : المكتبة التجارية الكبرى (بمصر) .
- لحن العوام قيما يتعلق بعلم الكلام - تأليف : أبي علي السكوني - نشر في مجله الحوليات الجامعة التونسية (عدد ١٢ سنة ١٩٧٥) تحقيق : سعد غراب .
- لسان العرب المحيط - تأليف - ابن منظور - طبع : دار صادر بيروت .
- لسان الميزان - تأليف : الحافظ ابن حجر العسقلاني - طبع : مؤسسة الأعلمي للمطبوعات (بيروت) الطبعة الثانية (١٩٧١ / ١٣٩٠ هـ)
- مباحث في علم الكلام والفلسفة - تأليف : علي الشابي - طبع دار أبو سلامة تونس (١٩٧٧) .

المراجع

- مجلة الاصاله الجزائرية - تصدرها وزارة التعليم الاصلى والشئون الدينيه بالجزائر
- المجلة الريتونيّة .
- مجلة الشهاب الجزائرية (الجزء التاسع ١٩٣١) .
- مجلة الفكر التونسيّة - تصدرها المدرسة القومية للادارة تونس .
- مجلة كلية اداب الاسكندرية - تصدرها جامعة الاسكندرية .
- مجلة كلية اداب القاهرة - تصدرها جامعة فؤاد الاول القاهرة .
- مجلة المناهل المغربية - تصدرها وزارة الدولة المكلفة بالشؤون الثقافية
- الرباط - المغرب .
- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد - تأليف : نور الدين الهيثمي (ت ٨٠٧) طبع
- مؤسسة المعارف (بيروت) .
- مجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية - تأليف - الإمام ابن تيمية - جمع وترتيب
- عبد الرحمن بن محمد بن قاسم النجدى - طبع
- مطابع دار العربية - بيروت - ١٣٩٨ .
- مجموعة الرسائل المنيرية - طبع : دار إحياء التراث العربى (بيروت) .
- مجموعه الرسائل والمسائل - للإمام ابن تيمية - تحقيق : الشيخ محمد رشيد رضا
- طبع دار الكتب العلمية (بيروت - لبنان) الطبعة
- الاولى (١٤٠٣ - ١٩٨٣) .
- المحرر الوجيز فى تفسير الكتاب العزيز - لايى محمد عبد الحق بن غالب بن عطية
- الأندلسى (ت ٥٤٦) تحقيق : المجلس العلمى
- بفاس (المغرب) طبع : وزارة الاوقاف والشئون
- الاسلامية بالمغرب (١٣٩٥ / ١٩٧٥) .
- محصل أفكار المتقدمين والمتأخرين من العلماء والحكماء والمتكلمين - تأليف : فخر
- الدين الرازى - تعليق : طه عبد الرؤوف سعد
- طبع دار الكتاب العربى - الطبعة الاولى (١٤٠٤)

المراجع

- مختصر الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة - تأليف : ابن قيم الجوزية -
اختصار : محمد الموصلي - طبع : مكتبة الرياض
الحديثة .

- مختصر العلو للعلی الغفار للحافظ الذهبي - اختصره : الشيخ الالباني - طبع
المكتب الاسلامي بدمشق - الطبعة الاولى (١٤٠١)

- مختصر الفتاوى المصرية - تأليف : شيخ الإسلام ابن تيمية - تحقيق : محمد
حامد الفقي - طبع : دار ابن القيم - الطبعة
الثانية (١٤٠٦ - ١٩٨٦) .

- مختصر في فضل الجهاد - تأليف : ابن جماعة الحموي - تحقيق : اسامه
النقشبندی - طبع : وزارة الاعلام العراقية (١٩٨٣)
- المدارس الكلامية بإفريقيه الى ظهور الاشعرية - للدكتور : عبد المجيد بن حمده
طبع : مطبعة دار العرب بتونس - الطبعة
الاولى (١٤٠٦ / ١٩٨٦) .

- المدخل - تأليف : ابن الحاج - نشر دار الفكر .
- مدرسة التفسير في الاندلس - تأليف : مصطفى ابراهيم المشني - مؤسسة
الرساله (بيروت) الطبعة الاولى (١٤٠٦ / ١٩٨٦)
- المستدرك على الصحيحين في الحديث وفي ذيله تلخيص المستدرك للذهبي
تأليف : الحاكم ابو عبد الله النيسابوري - طبع
مكتبة النصر الحديثية - الرياض .

- المسند - تأليف : الإمام احمد بن حنبل (ت ٢٤١) تحقيق : الشيخ احمد محمد
شاكر - طبع : دار المعارف بمصر - الطبعة الثالثة

(١٣٦٨ / ١٩٤٩) .

- مسند الامام احمد - تأليف - الامام احمد بن حنبل - الطبعة الثانية (١٣٩٨ / ١٩٧٨)

دار الكتب العلمية (بيروت) .

المراجع

- مسند الحميدى - تأليف : عبد الله بن الزبير الحميدى (ت ٢١٦) تحقيق ———
- حبيب الرحمن الأعظمى - طبع : عالم الكتب - بيروت .
- المصنف - تأليف : ابن ابى شيبه - تحقيق : عامر العمرى الأعظمى - طبع : الدار
- السلفية (الهند) .
- المصنف - تأليف عبد الرزاق بن همام الصنعاني (ت ٢١١) تحقيق : حبيب
- الرحمن الأعظمى - طبع المكتب الاسلامى (بيروت) .
- المطالب العالى بزوائد المسانيد الثمانية - تأليف : الحافظ ابن حجر العسقلانى
- تحقيق : حبيب الرحمن الأعظمى - طبع : دار الكتب
- العلمية (بيروت) .
- المعارف - تأليف : ابو محمد عبد بن مسلم بن قتيبه (ت ٢٧٦) تحقيق : الدكتور
- ثروت عكاشة - طبع دار المعارف بمصر - الطبعة
- الثانية (١٩٦٩) .
- معالم الإيمان فى معرفه أهل القيروان - تأليف : عبد الرحمن بن محمد الأنصارى
- الدباغ (ت ٦٩٦) تحقيق إبراهيم سبوح - طبع
- مكتبة الخانجى بمصر - الطبعة الثانية (١٣٨٨ / ١٩٦٨)
- المعجب فى تلخيص أخبار المغرب - تأليف : عبد الواحد المراكشى (ت ٦٤٧)
- تحقيق : محمد سعيد العريان - طبعه المجلس
- الأعلى للشئون الاسلامية (لجنة احياء التراث —
- بالقاهرة) (١٣٨٣ / ١٩٦٣) .
- معجم الأدباء - تأليف : ياقوت الحموى - طبع مكتبة عيسى البابى الحلبي وشركاه
- الطبعة الثانية - بدون تاريخ .
- معجم البلدان - تأليف : ياقوت الحموى (ت ٦٢٦) - طبع دار الكتاب العربى
- (بيروت) .

المراجع

- المعجم في أصحاب القاضى الامام ابي على الصدفى - للامام محمد بن عبدالمين ابنى بكر القضاى المعروف بابن الابرار (ت ٦٥٨) طبع فى مدينه مدريد بمطبعة روخسى (سنه ١٨٨٥ م)
- المعجم الكبير - تأليف : سليمان بن أحمد الطبرانى (ت ٣٦٠) تحقيق حمدي عبد المجيد السلفى - طبع بمطبعة الزهراء الحديثه بالموصل - الطبعة الثانية .
- المعجم المفهرس لالفاظ الحديث - تأليف : الدكتور أى.ونسك - طبع : مكتبة بريل فى مدينه ليون - سنة ١٩٣٦ .
- المعجم المفهرس لالفاظ القرآن الكريم - للشيخ محمد فؤاد عبد الباقي - طبع دار احياء التراث العربى (بيروت - لبنان) .
- معجم المؤلفين - تأليف : عمر رضا كحالة - طبع : مكتبة المثنى (بيروت) .
- المعجم الوسيط - لمجموعة من الأساتذه - تشره : الشيخ عبدالله بن ابراهيم الانصارى - طبع جادارة احياء التراث الاسلامى بدولة قطر (سنه ١٩٨٥) .
- معرفه القراء الكبار على الطبقات والأعصار - تأليف : الإمام الذهبي - تحقيق : بشار عواد معروف - وشعيب الأرنؤوط صالح مهدي عباس مؤسسة الرسالة : الطبعة الاولى (١٤٠٤ / ١٩٨٤)
- المعيار العرب والجامع المغرب عن فتاوى علماء افريقية والاندلس والمغرب - تأليف أحمد بن يحيى الونشربسي (ت ٦١٤) حققه جماعه من العلماء - طبع دار الغرب الإسلامى - بيروت (١٤٠١ / ١٩٨١) .
- المغرب فى حلى المغرب - لمجموعة من العلماء الاندلسيين - تحقيق : الدكتور شوقى حنيف - طبعة دار المعارف (القاهرة) الطبعة الثانية (١٩٦٤) .

المراجع

- مفرج الكروب - تأليف : جمال الدين محمد بن سالم ابن واصل (ت ٦٩٧) تحقيق جمال الدين الشيال - طبع : المطبعة الاميرية بالقاهرة (سنة ١٩٥٧) .

- مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين - تأليف : الإمام ابى الحسن الأشعري (ت ٣٣٠) تحقيق : محمد محبى الدين عبد الحميد طبع : مكتبة النهضة المصرية - الطبعة الثانية (١٣٨٩ / ١٩٦٩)

- المقدمات الخمس والعشرين فى اثبات وجود الله ووحدانيته وتنزيهه - تأليف : ابى عمران موسى بن ميمون - تحقيق : محمد بن زاهد الكوثري (١٣٦٩) .

- المقدمات الممهديات لبيان ما اقتضته رسوم المدونة من الاحكام والشرعيات للامام ابى الوليد محمد بن احمد بن رشد (ت ٥٢٠) - تحقيق : الاستاذ سعيد أحمد اعراب - طبع دار الغرب الاسلامى " بيروت - لبنان " الطبعة الاولى (١٤٠٨ / ١٩٨٨) .

- المقدمة - تأليف : ابن خلدون - تحقيق : على عبد الواحد وافى - طبع : لجنة البيان العربى (القاهرة) الطبعة الاولى (١٣٧٦ / ١٩٥٧) .

- ملقى الامام محمد بن عرفة - مجموعه من البحوث والمحاضرات - طبع وزارة الشؤون الثقافية (تونس) (١٩٧٧) .

- الملل والنحل - تأليف : محمد بن عبد الكريم الشهرستاني (ت ٥٤٨) تحقيق محمد سيد كيلانى - جمع : مصطفى البابى الحلبي بمصر (١٣٨٧ / ١٩٦٧) .

المراجع

مناقب الإمام أحمد بن حنبل - للإمام أبي الفرج عبد الرحمن بن الجوزي - تحقيق
عبد الله التركي - تصحيح : محمد أمين الخانجي

طبع : مكتبة الخانجي بالقاهرة (مصر) .

- مناقب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب - تأليف : ابن الجوزي - طبع : دار الكتب
العلمية بيروت .

- مناقب الشافعي - تأليف : ابن أبي حاتم الرازي - تحقيق : محمد زاهد الكوثري
طبع مكتبة التراث الاسلامي (سوريا) .

- مناقب الشافعي - تأليف : أحمد بن الحسين البيهقي (ت ٤٥٨) تحقيق : سيد
أحمد صقر - طبع مكتبة دار التراث - الطبعة
الاولى (١٣٩١ / ١٩٧١) .

- منهاج السنه النبوية في تقض كلام الشيعة القدرية - للإمام أبي العباس تقي الدين
أحمد بن عبد الحلیم ابن تيمية - تحقيق : الدكتور
محمد رشاد سالم - طبع : ادارة الثقافه والنشر
بجامعة محمد بن سعود الاسلامية - الطبعة

الاولى (١٤٠٦ / ١٩٨٦) .

- منهج ابن عطية في تفسير القرآن الكريم - للدكتور : عبد الوهاب عبد الوهاب
فايد - طبع : الهيئة العامة لشئون المطابع الاميرية

(١٣٩٣ / ١٩٧٣)

- المهدي ابن توهرت - حياته - وأرائه - تأليف : د . عبد المجيد النجار
طبع : دار المغرب الاسلامي - الطبعة الاولى

(١٤٠٣ / ١٩٨٣) .

- موافقة صحيح المنقول لصريح المعقول - تأليف : الإمام ابن تيمية - تحقيق : محمد
محيي الدين عبد الحميد - محمد حامد فقي - طبع
مطبعة السنة المحمدية (مصر) (١٣٧٠ / ١٩٥١)

المراجع

- المواقف - تأليف : الایجی - طبع : مطبعة السعادة .
- الموطأ - للإمام مالك بن انس - تحقيق : محمد فؤاد عبد الباقي - طبع : دار
إحياء الكتب العربية (القاهرة)
- مؤلفات الغزالي - تأليف : عبد الرحمن بدوي - طبع المجلس الأعلى لرعاية
الفنون والآداب بالقاهرة (سنة ١٩٦٠) .
- المؤنس في أخبار إفريقيا وتونس - تأليف : ابن أبي دينار - تحقيق : محمد
شمام - طبع : المكتبة العتيقة بتونس - الطبعة
الثانية (١٩٦٧) .
- ميزان الاعتدال في نقد الرجال - تأليف : محمد احمد بن عثمان الذهبي (ت ٧٤٧)
تحقيق على محمد البجاوي - طبع : دار إحياء الكتب
القاهرة - الطبعة الاولى (١٣٨٢ / ١٩٦٣) .
- النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة - تأليف : جمال الدين أبي المحاسن
يوسف بن تغري بردی الاتابكي (ت ٨٧٤) .
- طبع وزارة الثقافة والارشاد القومي (مصر) .
- نفح الطيب من غصن الأندلس الرطيب - تأليف احمد بن محمد المقرئ التلمساني
تحقيق : الدكتور احسان عباس - طبع دار صادر
بيروت - (١٣٨٨ / ١٩٦٨) .
- نصارى العراق في العصر الاموي (٤٠ - ١٣٢) تأليف : جاسم صكبان على
الربيع - رساله مقدمة لنيل درجة الماجستير من جامعة
بغداد سنة ١٩٧٤ .
- النهاية في غريب الحديث والأثر - تأليف : ابن الاثير - تحقيق : محمود محمد
الطناحي - طبع المكتبة الاسلامية .

المراجع

- هدية العارفين في أسماء المؤلفين وآثار المصنفين - تأليف : اسماعيل باشا -
البغدادى - طبع : وكالة المعارف باستانبول ١٩٥٥ .
- الوافى بالوفيات - تأليف : صلاح الدين بن أبيك الصفدى - تحقيق : هلموت
ريتر - طبع دار النشر فرانز ستايز (المانيا) —

° (١٩٦٢ / ١٣٨١)

- ورقات من الحضارة العربية الاسلامية بتونس - تأليف : حسن حسنى عبد الوهاب
طبع : مكتبة المنار (تونس) سنة ١٩٦٥ .
- وصف افريقيا - تأليف : الحسن محمد الوزان الفاسى - المعروف بليون الافريقى
ترجمته عن الفرنسيه : محمد حجي ومحمد الاخضر
طبع دار الغرب الاسلامى (بيروت) الطبعة

° الثانية (١٩٨٣)

- وفيات الاعيان وانباء ابناء الزمان - تأليف : احمد محمد بن خلكان (ت ٦٨١)
تحقيق : الدكتور احسان عباس - طبع : دار صادر

° (١٩٧٨ / ١٣٩٨)

فهرس الرساءل

الرساله	رقم الصفحه
الإرشاد والإشارات - لابن برجان	٦١٣
الاستبصار - لنافع بن العباس الجوهري	٣٨٦
الاستظهار في الرد على البكرية - لابن أبي زيد القيرواني	٦٠٥
الاعتبار - لابي الحسن بن غالب	٦١٤
أعلام النبوة - لسليمان الفراء	٢٨٩
اقتطاف الأزهار واستخراج نتائج الأفكار لتحصيل البغية والمراد من شرح الإرشاد - لمحمد بن احمد الأنصاري الإشبيلي .	٣٧٦
أنوار الافكار فيمن دخل جزيرة الأندلس من الزهاد والأبرار لأحمد بن ظفر السرقسطي	٦١٥
الإيضاح في الرد على القدريه - لأحمد بن نصر الأسدي	٢١٦
الإيمان والرد على أهل الشرك - لمحمد بن سحنون	٢٥٧، ١٩٩
الإيماء الى مسأله الاستواء - لابي بكر محمد بن الحسن الحضرمي .	٢١٦
البرهان على أن أول الواجبات الإيمان	٣٨٢
الحجة على القدريه - لمحمد بن سحنون	٣٣٠، ١٩٩
الحدائق في المطالب العاليه العويصة - للبخلبوسي	٦٤٧
خلع التعليق - لابن قسى	٦١٥
الرد على الرافضة - لإبراهيم بن عبد الله الزبيرى	٥٠٠، ٤٥٧
الرد على الشكوكية - لمحمد بن عبد الله البجلي	٢٥٧
الرد على الشكوكية - ليحيى بن عمر	٢٥٧
الرد على الرجئه - ليحيى بن عمر	٤٠٦، ١٩١

الرسائل

الرسالة	رقم الصفحة
الرد على ابن مسرة - للزبيدي	٦٠٩
رساله الإمام مالك إلى عبد الله بن فروج	٦٠
رساله الاعتقادات - للديباجي	٣٦٥
رساله في الإيمان - لابن غافق التونسي	٢٥٧
رساله في البيان عن حقيقة الإيمان - لمحمد بن خلف الألبيري	٣٧٥
رساله فيما التمسه فقهاء أهل الشغرفي . .	٣٦٤
رسالة في التوحيد لابن أبي زيد القيرواني	٢٠٥
رسالة في الرد على أهل الأهواء للإمام مالك بن أنس	٨٥
رسالة في الرد على القدرية - لابن أبي زيد القيرواني	٣٣٧ ، ٢١٦ ، ٢٠٣
رسالة في الرد على ابن مسرة - لابن أبي زيد القيرواني	٢١٦ ، ٢٠٣
رسالة فيمن سب النبي صلى الله عليه وسلم - لمحمد بن سحنون	١٩٩
رسالة مالك في القدر	٣٣٧
الزوابع والدوافع - لابي عمر أحمد بن محمد بن حزم	٣٩٨
شرح أسماء الله الحسنى - لابن برجان	٦١٣
شرح رسالة ابن أبي زيد القيرواني - لابي بكر بن موهب المقبري .	٢١٥
الشواهد في إثبات الخبر الواحد - لابن عبد البر	٢١٣
العقيدة في المذاهب السديدة - لأحمد بن سليمان الباجي	٣٨٢
الغرة في الرد على كتاب الدرة - لابن العربي	٣٩٧
كتابات في الإمامه - لمحمد بن سحنون	٥٠٠ ، ١٩٦
كتاب الاستواء ، لابن الحداد	٣٣٢ ، ١٩٨

الرسائل

الرسالة	رقم الصفحة
كتاب الأصول إلى معرفة الله ونبوة الرسول - لمحمد بن خلف الألبيري	٣٧٥
كتاب اعتقاد الموحدين لابن فورك	٣٧١
كتاب الإمامة - لإبراهيم بن عبد الله الزبيري	٥٠٠، ٤٥٧
كتاب الأيام والحجب - لأبي الحسن بن غالب	٦١٤
كتاب البيان في الكلام عن القرآن - لمحمد بن خلف الألبيري	٣٧٥
كتاب التسديد - لأبي الوليد الباجي	٣٨٤
كتاب التوبة - للخراط	٦١٥
كتاب التوحيد - تأليف بشر الميرسي	١٥٩
كتاب توضيح مشكل القرآن - لسعيد بن الحداد	٢٠٠
كتاب الرد على أهل البدع - لمحمد بن سحنون	٣٣٠، ١٩٩
كتاب الرد على الباطنية - للطلمنكي	٥٠٨، ٢٠٩
كتاب الرد على البكرية - لمحمد بن سحنون	١٩٩
كتاب الرد على ابن مسرة - للطلمنكي	٦٠٨، ٢١٦، ٢٠٩
كتاب الرؤية - ليحيى بن عمر	٣٣٧، ٢١٦
كتاب رؤية الله تعالى - لابن وضاح	٢١٦
كتاب السنة، لأحمد بن يزيد المعلم	٣٣٨
كتاب الصراط - ليحيى بن عمر	٢١٦
كتاب الصلاة والتسجد - للخراط	٦١٥
كتاب عصمة الأنبياء - لسعيد بن الحداد	٢٠٠
كتاب الغرور - لابن الإقليشي	٦١٤
كتاب اللمع في أصول الفقه - لأبي عبد الله الأذري	٣٦٧

الرسائل

رقم الصفحة	الرساله
٣٣٧، ٢١٦	كتاب ما جاء من الحديث فى النظر إلى الله تعالى - لابن وضاح .
٢٠٠	كتاب المقالات - لسعيد بن الحداد
١٩٨	كتاب فى أصول الدين - لمحمد بن سحنون
٦٠	كتاب فى الرد على أهل البدع - تأليف : عبد الله بن فروخ .
٦٠٩	كتاب فى الرد على ابن مسرة لعبد الله بن محمد النحوي
٦٠٨	كتاب فى الرد على ابن مسرة - لمحمد يبقى بن زرب
٨٣	كتاب فى الرد على المبتدعة للحارث المحاسبي
٣٨٩	كتاب فى الرد على أبي الوليد بن رشد فى مسألة الاستواء لمحمد بن خلف الألبيرى .
٣٦٧	كتاب فى مناقب القاضى الباقلانى - لأبى عبد الله الأذري
٢٠٥	كتاب فى النهي عن الجدال لابن أبى زيد القيرواني
٦١٤	كتاب النجم فى كلام سيد العرب والعجم - لابن الإقليشى
٣٩٦	كتاب النصائح والفضائح - لابن حزم الأندلسي
٢١٦	كتاب النظر إلى الله تعالى يوم القيامة - ليحيى بن عمر
٦١٤	كتاب اليقين - لأبى الحسن بن غالب
٦٠٥	كرامات الأولياء المطيعين من الصحابة والتابعين ومن تبعهم بإحسان - لعبد الرحمن بن محمد البكرى
٤٢٣، ٤١٦	كشف الأسرار وهتك الأستار للباقلانى
٢٩٨	كشف جمل التعطيل بحجج من الأثر والنظر والتنزيل
٦٢٦	الكشف والإنباء عن كتاب الإحياء - للمازرى

الرسائل

رقم الصفحة	الرساله
٦٠٥	الكشف والتلبيس في الرد على الصوفية - لابن أبي زيد القيرواني
٦١٤	محاسن المجالس - لابن العريف
٣٨١	مسألة التكليف بما لا يطاق لابن الزنقي
٦١٤	مطالع الأنوار ومنابع الأسرار - لابن العريف
٦١٥	معجزات الرسول - للخراط
٣٨٢	معيار النظر
٦١٤	مفتاح السعادة وتحقيق طريق الإرادة - لابن العريف
٣٦٤، ٣٣٧، ٢٠٤	مناقضة رسالة البغدادى المعتزلى - لابن أبى زيد القيروانى
٢١٣	منظومة فى السنة - لابن عبد عبد البر
٣٧٦	منهاج السداد فى شرح الإرشاد لعلي بن محمد الفزارى
٣٧٩	المنهاج فى الجدل والمناظرة - لابی الوليد الباجي
٣٧٦	المهاد فى شرح الإرشاد - لمحمد بن سلم القرشى المخزومى
٣٩٨	نكت الإسلام - لابن حزم
٣٩٧	النواهي والدواهي - لابن العربي
٢٠٧	الوصول إلى معرفة الأصول - للطلمكنكي
٣٩٦	اليقين فى النقض على الملحدين المحتجين عن إبليس اللعين وسائر الكافرين - لابن حزم الاندلسى .

فهرس الموضوعات

الصفحة

الموضوع

١

- المقدمة

وتتضمن الحديث عن موضوع الرسالة وأهميته

وسبب اختيارى له ومنهجى فى البحث

- الباب الاول

١٣

العقيدة الإسلامية فى المغرب قبل ظهور

الانحرافات العقدية .

١٧

- تمهيد فى التعريف ببلاد المغرب وفتح المسلمين لها

- الفصل الأول :

٣٤

الفتح الإسلامى وأثره فى نشر الإسلام بالمغرب

٣٤

المبحث الأول : جهود الفاتحين من الصحابة

والتابعين فى نشر الإسلام بالمغرب .

٣٨

المبحث الثانى : بعثة عمر بن عبد العزيز

ذكر الفقهاء العشرة الذين أرسلهم عمر لنشر الإسلام

٣٨

ببلاد المغرب وجهودهم فى ذلك

٤٤

ذكر جهود غير الفقهاء العشرة فى نشر الإسلام

بالمغرب

فهرس الموضوعات

الصفحة

الموضوع

٤٨	- الفصل الثاني
٤٨	ظهور الإمام ^{مالك} وأثره في تأصيل الاتجاه السني بالمغرب
٤٨	ذكر السبب لا اختيار الإمام مالك لبيان هذا الغرض
٥١	المبحث الأول : الإمام مالك والتزامه بالسنة
٥١	ذكر تأثير أهل المغرب بالإمام مالك في كل شيء
٥٤	المبحث الثاني : الإمام مالك وأراؤه العقديّة
٥٤	منهج السلف: عدم الخوض في مسائل العقيدة
٥٧	موقف الإمام مالك من علم الكلام
٦٠	تحذير النبي صلى الله عليه وسلم من البدع
٦٣	تحذير الإمام مالك من الرد على المخالفين
	لأهل السنة لمن لم تكن له قدرة على ذلك
٦٤	موقف العلماء من الاشتغال بعلم الكلام
٦٧	ذكر حادثة عمر بن الخطاب مع صبيغ بن عسل
٦٩	ذم علماء الكلام لعلم الكلام لعدم نفعه
٧٣	أسباب خصومة أهل السنة لعلم الكلام وأهله
٧٩	مذاهب العلماء فيمن يشتغل بعلم الكلام بقصد الدفاع
	عن مذهب أهل السنة والرد على الشبهات التي يلقيها
	علماء الكلام .
٨٧	عود إلى الحديث عن أراء الإمام مالك في العقيدة
٨٩	موقف الإمام مالك من البدعة
٨٩	تعريف البدعة

فهرس الموضوعات

الصفحة

الموضوع

٩١	تحذير النبي صلى الله عليه وسلم من الغلو في الدين
٩٦	ذكر بعض الآثار عن السلف في ذم الابتداع في الدين
٩٨	ما ورد عن الإمام مالك في ذم البدعة والمبتدعة
١٠٠	شدة الإمام مالك على المبتدعة من أهل الفرق
١٠٠	سكوت الصحابة عن الخوض في مسائل العقيدة
١٠٣	ظهور المبتدعة وظهور الخوض في هذه المسائل
١٠٤	دور عبد الله ابن سبأ في ظهور التشيع
١٠٦	تقييض الله من العلماء من يرد كيد المبتدعة
١٠٧	موقف الإمام مالك من القدريّة
١١٠	موقفه من أهل الإرجاء
١١١	موقفه من الإباضية
١١٢	موقفه من الروافض
١١٣	مذاهب العلماء في تكفير من يسب صحابة رسول الله
١١٦	موقف الإمام مالك من التصوف والصوفية
١١٦	بداية ظهور التصوف
١١٧	إنكار العلماء على منتحلي التصوف
١١٩	موقف الإمام مالك من التصوف
١١٩	موقفه من علم الباطن
١١٩	اختلاف الناس في حياة الخضر عليه السلام - وموته
	ولقاء الناس له

فهرس الموضوعات

الصفحة

الموضوع

- ١٢٢ تفنيد العلماء لأدلة القائلين بعلم الباطن
- ١٢٤ أئمة التصوف الكبار يرفضون القول بعلم الباطن
ويدعون إلى الكتاب والسنة .
- ١٢٤ موقف الإمام مالك من الصفات الخيرية
- ١٣٤ قوله في الاستواء
- ١٣٨ قوله في رؤية الله في الآخرة
- ١٣٨ أدلة الكتاب والسنة على رؤية الله في الآخرة
- ١٣٨ الدليل على جواز رؤية الله في المنام
- ١٤٢ ظهور من يغشى الرؤية من المبتدعه وأدلتهم
- ١٤٤ تفنيد أدلتهم
- ١٤٥ الإمام مالك ورده عليهم
- ١٤٦ قوله في القرآن
- ١٤٦ عزوف السلف عن الحديث في القرآن
- ١٤٦ ظهور من يجادل في القرآن وأنه مخلوق
- ١٤٧ جهود السلف في رد هذه المقالة وبلائهم في ذلك
- ١٤٨ كلام الإمام مالك في الإيمان
- ١٤٨ أدله الكتاب والسنة على أن الإيمان قول وعمل
يزيد وينقص .
- ١٥٢ قول الإمام مالك في التفاضل بين الصحابة
- ١٥٢ السلف لم يؤثر عنهم الحديث فيمن هو أفضل
من الخلفاء الراشدين .

فهرس الموضوعات

الصفحة

الموضوع

- ١٥٤ ظهور من يخوض في ذلك من المبتدعة
- ١٥٤ قيام علماء السنة بالرد عليهم وبيان حقيقة الأمر في الصحابة .

المبحث الثالث :

- ١٥٥ تأثير الإمام مالك في علماء المغرب في الجانب العقائدي
- ١٥٦ علماء المغرب كانوا قليلي الخوض في مسائل العقيدة
- ١٥٩ معاداة أهل المغرب للمبتدعة
- ١٦١ خطر البدع أشد من خطر المعاصي
- ١٦٧ سلامة المغرب من البدع إذا قورن بالمشرق
- ١٦٧ أثر مذهب الإمام مالك في سلامة المغرب من البدع
- ١٦٩ علماء المغرب يخوضون في مسائل العقيدة بعد ما كانوا محجمين عن ذلك .
- ١٦٩ علماء المغرب يؤازرون مخلص بن كيداد الاباض في
- في قتال العبيديين .
- ١٧٠ علماء المغرب يقدرون للحنابلة جهودهم في نصرة
- السنة بالمشرق .
- ١٧١ المشرق الاسلامي كان سباقا في كل شيء
- ١٧٢ ذكر مجالس الكلام التي كانت تعقد في المشرق

فهرس الموضوعات

الصفحة

الموضوع

الباب الثانى :

- ١٧٥ علماء السنة المغاربة وجهودهم فى الدفاع عن عقيدة
اهل السنة والجماعة .
- الفصل الاول :

- علماء المغرب وتمسكهم بالسنة
- ١٧٨ ذكر العلماء وجهودهم فى نشر السنة
- ١٨٢ جهود علماء المغرب فى نشر السنة عن طريق التأليف
- ١٨٤ تعصب علماء المغرب لمذهب مالك فى الفروع ضد كل
من يخرج عن طريقته .
- ١٩٣ أبرز علماء المغرب فى نشر السنة ومقاومة البدعة
وذكر مؤلفاتهم فى مجال العقيدة .
- ٢١٤ المبحث الأول : ذكر المصنفات التى ألفها علماء المغرب فى
مسائل العقيدة .
- ٢١٦ المبحث الثانى : الضوابط التى وضعها علماء المغرب لدراسة
مسائل العقيدة .
- ٢٢٣ المبحث الثالث : ذكر المسائل التى تناولها علماء المغرب بالبحث
معرفة الله تعالى والطريق إليها
- ٢٢٤ الأدلة على وجود الله تعالى
- ٢٢٤ ذكر كلام علماء المغرب فى الأسماء والصفات
- ٢٢٦ كلامهم فى القرآن الكريم
- ٢٤٤

فهرس الموضوعات

الموضوع	الصفحة
كلامهم فى رؤية الله تعالى	٢٤٨
كلامهم فى الإيمان	٢٤٩
مسأله الاستثناء فى الإيمان	٢٥٤
ذكر الخلاف الذى نشب بين علماء المغرب حول هذه المسأله	٢٥٤
كلامهم فى مرتكب الكبيرة	٢٦١
كلامهم فى القدر	٢٦٤
كلامهم فى الغيبيات	٢٦٧
كلامهم فى الصحابة والتفاضل بينهم	٢٧٨
الباب الثالث : مقاومة علماء السنة بالمغرب للانحرافات العقدية	٢٨٢
الفصل الاول : مقامتهم لعلم الكلام	٢٨٢
اولا : مقاومتهم للاعتزال	٢٨٢
المبحث الاول :	٢٨٣
دخول الفكر الاعتزالى إلى المغرب	٢٨٣
تعريف المعتزلة ونشأتهم	٢٨٣
الأسباب المباشرة وغير المباشرة	٢٨٥
التي ساعدت على انتشار الاعتزال فى المغرب .	
رجال المغرب الذين تأثروا بالاعتزال .	٢٩٢
المبحث الثانى : المقاومة	٢٩٩

فهرس الموضوعات

الموضوع	الصفحة
(١) أسباب المقاومة السنية للاعتزال	٢٩٩
(٢) أساليب المقاومة	٣٠٣
مبحث فى حكم المبتدع وهل يكفر ببذعته	٣٠٤
الأسلوب الاول : اعتزال أهل البدع من المعتزله	٣١١
الأسلوب الثانى : اعدام مؤلفاتهم	٣٢١
الأسلوب الثالث : ضرب من عرف عليه الاعتزال	٣٢٢
الأسلوب الرابع : المناظرة وذكر الرجال الذين	٣٢٥
اشتهروا بذلك .	
الأسلوب الخامس : المقاومة عبر التأليف وذكر أشهر	٣٣٥
رجالها وذكر المسائل التى تناولوها	
ثانيا : مقاومة علماء المغرب للأشعرية	٣٥٢
المبحث الأول : دخول الاشعرية إلى المغرب	٣٥٣
الرجال الذين ساهموا فى نشر الأشعرية بالمغرب	٣٦٢
أبرز رجال الأشعرية بالمغرب	٣٨٣
حملة ابن العريى على المثبتة ومناقشته	٣٨٨
المبحث الثانى : المقاومة	٣٩٢
اهتمام أهل المغرب برجال الأشعرية وسؤالهم عنهم	٣٩٤
ثالثا : مقاومة علماء المغرب للفكر الإرجائى	٣٩٩
تعريف الإرجاء	٤٠٠
ذكر بعض الرجال الذين اتهموا بالإرجائى	٤٠١

فهرس الموضوعات

الموضوع	الصفحة
ذكر العلماء الذين تناولوا الفكر الإرجائي بالنقد	٤٠٦
الفصل الثاني : مقاومة علماء السنة للتشيع	٤١٠
المبحث الأول : دخول التشيع إلى المغرب	٤١١
وفيه تعريف بالشيعة ونشأتهم	٤١١
ذكر الرجال الذين نشروا الفكر الشيعي بالمغرب	٤١٢
نسب العبيد ييين	٤٢١
المبحث الثاني : الحديث عن المقاومة	٤٣٥
(١) مقاومة الدولة وأساليبها	٤٣٥
(٢) مقاومة العلماء	٤٤٠
المبحث الثالث : الأسباب التي جعلت علماء المغرب يقومون	٤٤١
على الشيعة .	
أساليب المقاومة	٤٤٦
اختلاف العلماء في التعامل مع الدولة العبيدية	٤٤٩
المبحث الرابع : الحديث عن أساليب المقاومة	٤٦٠
الاسلوب الاول : المقاومة السلبية	٤٦١
الاسلوب الثاني : المقاومة الجدلية	٤٦٥
مبحث عن صلاة التراويح وبيان سنيته	٤٧٥
الأسلوب الثالث : المقاومة المسلحة	٤٨٤
انضمام علماء المغرب إلى جيش مخلص	٤٨٧
بين كيداد الإباضي في مقاومة الشيعة	
واسباب هذا الانضمام .	

فهرس الموضوعات

الموضوع	الصفحة
أساليب أخرى فى المقاومة	٤٩٤
(١) إبداء السرور والفرح فى أيام حزن الشيعة	٤٩٤
(٢) حضور المجالس التى كانت تغيظ الشيعة	٤٩٨
(٣) المقاومة عبر التأليف	٤٩٩
الفصل الثالث :	٥٠٥
مقاومة علماء المغرب للفكر الخارجى	
المبحث الأول : دخول الفكر الخارجى إلى المغرب	٥٠٦
ويتضمن هذا المبحث تعريف الخواص وذكر تاريخ تشاتهم	
الفرق الخارجية التى دخلت المغرب	٥١١
الرجال الذين ساهموا فى نشر الفكر الخارجى بالمغرب	٥١٣
ذكر المقاومة وذكر رجالها ووسائلها	٥١٦
أسباب هذه المقاومة	٥١٦
الفصل الرابع :	٥٢٩
مقاومة علماء المغرب للتصوف	
المبحث الأول : فى تعريف التصوف وفى ظهوره وتطوره	٥٣٠
ذكر الزهاد الأوائل من اهل المغرب والتزامهم بالسنة	٥٣٣
المبحث الثانى : بداية انحراف التصوف	٥٤١
تأثر المتصوفة بالتعاليم النصرانية	٥٥٩
إنكار علماء السلف على من ينسك نسك العجم	٥٦٠
نهى النبى صلى الله عليه وسلم عن الغلو فى الدين	٥٦١

فهرس الموضوعات

الموضوع	الصفحة
بلوغ التصوف قمة الانحراف	٥٦٤
إغراق المتصوفه فى قضايا لا طائل من ورائها	٥٦٦
اختلاط التصوف بالفلسفة وأبرز الرجال الذين ساهموا فى ذلك	٥٦٨
المبحث الثالث : المقاومة	٥٧٦
أنواع المقاومة ورجالها	٥٨١
النوع الأول : مقاومة الانحرافات الصوفية	٥٨١
الاحتفاء بالمولد النبوى ومذاهب العلماء فيه	٥٩٩
النوع الثانى من المقاومة : مقاومة الاشخاص وأساليبها	٦٠٣
مقاومة الدولة الاموية لابن مسرة وجماعته	٦٠٩
يجب العهل فى الحكم على الناس	٦١٧
حادثة إحراق إحياء علوم الدين للغزالي وأسبابها .	٦٢٠
أراء علماء المغرب فى الإمام الغزالي وكتابه الإحياء	٦٢٣
مقاومة التصوف عبر تفسير القرآن	٦٢٧
الفصل الخامس	٦٣٤
مقاومة السنة المغاربة للفلسفة	٦٣٥
المبحث الأول : دخول الفلسفة إلى المغرب	٦٣٥
نقمة علماء المغرب وبغضهم لكل ما يخالف السنة	٦٣٥
أسباب تأخر ظهور الفلسفة بالمغرب	٦٣٦

فهرس الموضوعات

الصفحة

الموضوع

٦٣٩

بداية دخولها وطرقها

٦٤٨

المبحث الثاني : جهود العلماء في مقاومة الفلسفة
بالمغرب

٦٥٣

الخاتمة

٦٥٦

الفهارس